

FACULTADES EST
PROGRAMA DE PÓS-GRADUACIÓN EN TEOLOGÍA

SERGIO ELOY RIOS CARRILLO

**PRACTICA PASTORAL Y LA PARTICIPACION CIUDADANA DE LA IGLESIA
LUTERANA DE NICARAGUA “FE Y ESPERANZA”**

São Leopoldo

2019

SERGIO ELOY RIOS CARRILLO

PRACTICA PASTORAL Y PARTICIPACION CIUDADANA DE LA ILGESIA
LUTERANA DE NICARAGUA "FE Y ESPERANZA"

Trabajo Final de
Maestría Profesional
Para la obtención de grado de
Máster en Teología
Facultades EST
Programa de Pos-Graduación en Teología
Línea de actuación: Lectura y enseñanza
de la Biblia

Orientador: Rudolf von Sinner

São Leopoldo

2019

Dados Internacionais de Catalogação na Publicação (CIP)

C317p Carrillo, Sergio Eloy Rios
Practica pastoral y participacion ciudadana de la
ilgesia luterana de Nicaragua "fe y esperanza" / Sergio
Eloy Rios Carrillo ; orientador Rudolf von Sinner. – São
Leopoldo : EST/PPG, 2019.
83 p. ; 31 cm

Dissertação (Mestrado) – Faculdades EST.
Programa de Pós-Graduação. Mestrado em Teologia.
São Leopoldo, 2019.

1. Diaconia. 2. Bíblia – Leitura popular. 3. Teologia
pública – América latina. I. Sinner, Rudolf Eduard von,
1967- . II. Título.

SERGIO ELOY RIOS CARRILLO

PRACTICA PASTORAL Y PARTICIPACION CIUDADANA DE LA ILGESIA
LUTERANA DE NICARAGUA "FE Y ESPERANZA"

Trabajo Final de
Maestría Profesional
Para la obtención del grado de
Máster en Teología
Facultades EST
Programa de Pos-Graduación en Teología
Línea de actuación: Lectura y enseñanza
de la Biblia

Fecha de Aprobación:

Rudolf von Sinner – Doctor en Teología – Facultades EST

Roberto Ervino Zwetsch – Doctor en Teología – Facultades EST

*A Obispa Dra. Victoria Cortez, a quien
admiro mucho. Una mujer que ha motivado
a las personas a superarse a través de la
educación. Entre ellas, yo.*

AGRADECIMIENTOS

Primeramente, a Dios, quien me ha llamado para servirle. Por la oportunidad que me dio de conocer la iglesia luterana Fe y Esperanza.

A mis padres Silvia y Carlos quienes me han acompañado en cada oportunidad que Dios me ha dado. Por su apoyo incondicional, amor cariño y comprensión.

A mi pastora, Katia Cortez, quien me enseñó junto con los jóvenes de la pastoral juvenil que la vida no es fácil y que por lo tanto hay que luchar por una sociedad más justa, guiados siempre por el espíritu de Dios.

A mi esposa, Rosa Daniela, quien ha sido apoyo esencial en esta etapa de mi vida. Por sus consejos, su compañía y su corazón noble.

A mi hermana, Hellen, por iniciar juntos en un momento nuestra vida de fe activa y de servicio a las comunidades de la iglesia.

Al Rev. Ilo Utech, un teólogo de la teología de la liberación. A quien inicialmente adopte como ejemplo a partir de sus predicaciones y reflexiones socio-políticas a la luz de la palabra de Dios.

A mi orientador, Prof. Dr. Rudolf von Sinner, quien me guio en este caminar para poder concretar este proceso.

A los muchachos y muchachas de la pastoral juvenil de la ILFE. Quien han crecido junto conmigo en este proceso de formación de liderazgo juvenil. Especialmente a los que se atreven a estudiar teología, Mario, Soliette, Rabin.

Al pastor Rev. Hans Zeller que a través y junto con Mission EineWelt se muestran solidarios acompañando a los miembros de las iglesias luteranas de centro américa en el apoyo para la formación académica continua y de calidad.

A mis amigos de la barra brava del bóer, a mis amigos del grupo de música razones.

Mis agradecimientos a todos y todas.

RESUMEN

La presente investigación ha tenido como propósito principal reflexionar sobre la participación ciudadana en el ámbito público desde la práctica pastoral y pensamiento teológico, específicamente en el contexto de la Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza (ILFE). Se ha tomado esta iglesia como referente para este estudio, ya que la ILFE ha sido una iglesia que históricamente desde su formación y desarrollo ha estado involucrada en diferentes espacios de la sociedad civil. Ha participado en mesas de movimientos sociales, redes de organismos no gubernamentales y espacios ecuménicos haciendo incidencia en diferentes temas sociales tales como el cambio climático, derechos humanos, género y violencia intrafamiliar, VIH y sida y derechos sexuales y reproductivos. Sin embargo, actualmente estas acciones en el ámbito público se han debilitado, esencialmente en espacios de toma de decisión. En el primer capítulo se trató de abordar el nacimiento y contexto histórico y actual de la ILFE. En el segundo capítulo se desarrolla un análisis de la percepción que tienen los dirigentes de la ILFE acerca de la participación ciudadana desde la iglesia en espacios públicos de toma de decisión. Tomando en cuenta la creación de la ley de participación ciudadana y la creación de la procuraduría especial para la participación ciudadana, exclusivamente creada y dirigida a grupos de interés de índole religiosa. En el último capítulo trata de rescatar la comprensión teológica acerca de la diaconía profética y las acciones que la ILFE implementa a partir del departamento de Diaconía y Desarrollo. Esta es una investigación de carácter cualitativo debido a que se dedicó a la indagación de aspectos subjetivos, por lo tanto, la investigación se apoya en el enfoque fenomenológico. Es un estudio que busca las percepciones y valoraciones de los dirigentes de la ILFE con respecto a la presencia del factor político en la praxis teológica de la misma y los desafíos sociales y políticos que enfrenta desde su derecho a la participación ciudadana. Este estudio propone no solamente el análisis de la influencia del poder político sobre lo religioso, sino que, es a la vez un impulso para la reflexión acerca del tema de la teología pública en Nicaragua.

Palabras-claves: Lectura Popular de la Biblia. Participación ciudadana. Democracia participativa. Diaconía profética. Teología pública.

ABSTRACT

The main purpose of this research has been to reflect on citizen participation in the public sphere through pastoral practice and theological thought, specifically in the context of the Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza (ILFE). This church has been taken as a reference for this study, since the ILFE has been a church that historically since its formation and development has been involved in different spaces of civil society. It has participated in tables of social movements, networks of non-governmental organizations and ecumenical spaces advocating on different social issues such as climate change, human rights, gender and domestic violence, HIV and AIDS and sexual and reproductive rights. However, these actions in the public sphere have now been weakened, essentially in decision-making spaces. The first chapter dealt with the birth and the historical and current context of ILFE. The second chapter develops an analysis of the perception of ILFE leaders of citizen participation from the church in public decision-making spaces. Taking into account the creation of the law of citizen participation and the creation of the special prosecutor's office for citizen participation, exclusively created and aimed at religious interest groups. In the last chapter, it tries to recover the theological understanding about prophetic Diakonia and the actions that ILFE implements from the Department of Diakonia and Development. This is a qualitative research because it was dedicated to the investigation of subjective aspects, therefore, the research is based on the phenomenological approach. It is a study that seeks the perceptions and assessments of ILFE leaders with respect to the presence of the political factor in ILFE's theological praxis and the social and political challenges it faces from its right to citizen participation. This study proposes not only the analysis of the influence of political power on religion, but it is also an impulse for reflection on the subject of public theology in Nicaragua.

Keywords: Popular Reading of the Bible. Citizen participation. Participatory democracy. Prophetic diakonia. Public theology.

SUMÁRIO

1 INTRODUCCION	15
2 HISTORIA Y CONSTRUCCION DE LA PRAXIS TEOLOGICA DE LA IGLESIA LUTERANA DE NICARAGUA FE Y ESPERANZA.....	27
2.1 El Éxodo	27
2.2 Origen de la Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza	29
2.3 La práctica de una pastoral de vida y definición de la pastoral de acompañamiento.....	29
2.4 Huracán Mitch.....	32
2.5 La misión integral y la Diaconía y desarrollo.....	33
2.6 Marco institucional de la ILFE.....	34
2.7 Sacramentos que practica la ILFE	36
2.8 Áreas de trabajo de la ILFE. Palabra y Sacramento, Diaconía y Desarrollo.....	37
2.9 Área Pastoral	37
2.10 Área de Diaconía y Desarrollo.....	38
2.11 Consideraciones finales	40
3 LA PERCEPCION DE LOS DIRIGENTES DE LA ILFE EN RELACION A SU PRAXIS TEOLOGICA Y LA PARTICIPACION CIUDADANA DESDE LA IGLESIA.....	41
3.1 Participación Ciudadana.....	42
3.2 La ILFE y la Sociedad Civil	50
3.3 Derechos Humanos.....	53
3.4 Consideraciones finales	54
4 DIACONIA Y DESARROLLO	56
4.1 Desarrollo del componente de la diaconía en la misión de la ILFE	56
4.2 Una iglesia profética a partir de la Biblia y la Diaconía.....	63
4.3 Los proyectos de Diaconía y Desarrollo actualmente	67
4.4 La ILFE y las alianzas estratégicas.....	69
4.5 La Diaconia, la Biblia y la Espiritualidad	70
4.6 Soberanía y Seguridad Alimentaria y nutricional.....	71
5 CONCLUSIÓN	75
REFERENCIAS.....	80

1 INTRODUCCION

El modelo de pastoral integral y la diaconía profética son dos elementos centrales que han acompañado el trabajo de la ILFE como institución. La pastoral integral es considerada como todas aquellas acciones que acompañan a los más necesitados no solo espiritualmente, sino que también materialmente. Esto está contemplado en los estatutos de la iglesia, específicamente en la misión, la cual está inspirada en la línea pastoral de Monseñor Romero y la teología de la liberación, cuyos criterios están fundados en “la opción preferencial por los pobres”. Estas acciones son guiadas por el evangelio, y se expresan en acciones concretas en las comunidades de fe. Según palabras de la Obispa Victoria Cortez, presidenta de la ILFE, “la pastoral integral significa seguir el ejemplo de Jesús. Es decir, Jesús vino al mundo a anunciar la buena nueva del reino de Dios, pero a la par de esto, Jesús hacía milagros. Jesús resucitaba, daba de comer, perdonaba pecados, rompía esquemas”.¹ Por otro lado, la diaconía como un elemento complementario para el trabajo de la iglesia ha sido un término que a través de los años se ha ido redefiniendo de acuerdo con el contexto específico de cada región y los grupos metas. Según un documento de la Federación Luterana Mundial, “especialistas en textos bíblicos como el australiano John Collins, han documentado que la palabra diaconía no significa servicio humilde, sino más bien una tarea importante, que una autoridad importante, encomienda a alguien”.²

En el Nuevo Testamento, esa palabra [Diaconía] se refiere la mayoría de las veces a un ministerio (rol de liderazgo) o, como hemos visto en relación con Jesús, a su misión mesiánica. Desde esa percepción, se ha elaborado el concepto de diaconía profética. En los últimos decenios, esa expresión ha pasado a utilizarse ampliamente en los círculos ecuménicos, en particular en los y las cristianos del sur. También se utiliza mucho en la comunión luterana. [...] La consulta de la FLM sobre diaconía profética celebrada en Johannesburgo en 2002 formuló la siguiente declaración: “Reconocemos los múltiples tipos de labor diaconal que la iglesia ha llevado a cabo a lo largo de los siglos y que continúan necesariamente en nuestros días. Esa labor se ve ahora estimulada a avanzar hacia formas más proféticas de diaconía. Inspirados por Jesús y los profetas que hicieron frente a quienes ocupaban el poder y exigieron cambios en las estructuras y prácticas injustas.”³

¹ ORTEGA, Cinthia. **Iglesia Luterana de Nicaragua del Éxodo a la esperanza** (Parte 1). Managua, Nicaragua, 2013, minuto 6:20. Disponible en: <<https://www.youtube.com/watch?v=Uf6vU9rCPcw>>. Acceso en: 08 sep. 2018.

² COLLINS, 1990 apud FEDERACIÓN LUTERANA MUNDIAL. **Diaconía en contexto**. Ginebra: Federación Luterana Mundial, 2009. p. 81.

³ FEDERACIÓN LUTERANA MUNDIAL, 2009. p. 81.

Sin embargo, hay condiciones históricas que justifican teóricamente las relaciones de la ILFE y el poder político en el contexto social nicaragüense, que debilitan el rol profético del modelo pastoral de la iglesia y el trabajo diaconico que es, igualmente, profético.

El tema de la relación entre la religión y la política ha sido ampliamente cuestionado en el contexto nicaragüense. Por lo tanto, este estudio trata de reflexionar sobre el alcance político desde la fe en el ámbito público y el alcance de lo político sobre la fe y la posible apertura hacia el debate del rol profético de la ILFE en la esfera pública.

El término de la teología pública no ha sido agregado ni abordado explícitamente en las agendas de debate de las iglesias en Nicaragua, aunque esto no signifique que su contenido no esté presente en la iglesia. Al igual que en Brasil, las iglesias en Nicaragua están conscientes que es esencial que participen en espacios públicos, pero para que esto suceda se tendría que desarrollar un debate en torno a la teología que la iglesia desenvuelve en el espacio público. Ya que, de acuerdo con von Sinner, “la teología pública mantiene la sensibilidad de la teología para los problemas ligados al bien común y para los cuales son posibles contribuciones a partir de la fe cristiana”.⁴ Así mismo, la teología pública, “tematiza el pluralismo religioso y la presencia de comunidades religiosas en el espacio público, sus derechos y deberes en el ámbito de la libertad religiosa en un estado secular de derecho”.⁵ Y por último, pero no menos importante, la teología publica contextúa „la situación económica y social de aquellos que más sufren”.⁶ En palabras de von Sinner, “este, es sin discusión el irrenunciable descubrimiento central de la teología de la liberación en América Latina: la opción preferencial por los pobres”.⁷ Esta última

⁴ Traducción propia. “Por fim, teologia pública mantém a sensibilidade da teologia para problemas ligados ao bem comum e para os quais são possíveis contribuições a partir da fé cristã.” SINNER, Rudolf von. Teologia pública: um olhar global. In: CAVALCANTE, Ronaldo; SINNER, Rudolf von (Orgs.). **Teologia Pública em debate**. São Leopoldo: Sinodal, 2011. v. 1, p. 11-36, p. 34.

⁵ Traducción propia. “Nesse sentido, tematiza o pluralismo religioso e a presença de comunidades religiosas no espaço público, seus direitos e deveres no âmbito da liberdade religiosa no estado secular de direito”. SINNER; 2011, p. 34.

⁶ Traducción propia. “Mas também e não por último a situação económica e social daqueles que mais sofrem”. SINNER, 2011, p. 34.

⁷ Traducción propia. “Este e o sentido contínuo e irrenunciável da descoberta central da teologia da libertação na América Latina: a opção pelos pobres”. SINNER, 2011, p. 34.

proposición es la principal premisa de la iglesia luterana de Nicaragua Fe y Esperanza, la cual está reflejada en la misión de la misma.⁸

Sinner manifiesta que, “la teología es una reflexión humana, sobre la forma humana de hablar de Dios a la luz de la palabra humanamente transmitida del mismo Dios. Con esto, se establece un nuevo *locus* teológico, que, a su vez, posibilitara el nacimiento de nuevos *loci*”.⁹ De esta forma se afirma una teología pública, quiere decir, una reflexión teológica cuyo lugar e interés es la *res pública*. “La encarnación del verbo Dios, al encarnarse en el hombre de Jesús de Nazaret, asume la dimensión humana e integralmente se torna pública”.¹⁰ La iglesia enfrenta el desafío de luchar por espacios para la construcción de una identidad pública de la teología y esto está más que justificado. Continuando con las ideas de los escritos de von Sinner, hay experiencias en EEUU y África muy enriquecedoras de teologías que han fortalecido el papel de las iglesias en la construcción de la democracia y la ciudadanía. Nicaragua al igual que en Brasil el pluralismo religioso ha crecido y según Sinner, “El pluralismo, el respeto por otras opiniones y negociaciones son elementos esenciales para una sociedad democrática y su discurso público”.¹¹ Por tanto, se necesita de una teología pública que “pretenda reflexionar sobre la contribución que las iglesias pueden dar en el espacio público, visualizando el bien o el bienestar común”.¹²

Sinner afirma que “una teología pública da una orientación a las iglesias en cuanto a su actuación más allá de su membresía en diálogo constante con la sociedad (civil), la economía, los medios de comunicación y otras esferas públicas”.¹³ Aproximadamente, desde hace unos diez años, en Brasil, el término teología pública fue lanzado para el debate y ha sido útil para la elaboración de una teología adecuada para los tiempos democráticos del siglo XXI. En Nicaragua es todo lo contrario, como

⁸ IGLESIA LUTERANA “FE Y ESPERANZA” De NICARAGUA. Disponible en: <<http://iluterana.org/>>. Acceso en: 14 sep. 2018.

⁹ *Locus*, del latín: lugar; *loci* es el plural: lugares, espacios. Traducción propia. “À *teologia* como reflexão humana sobre o falar humano de Deus à luz da Palavra humanamente transmitida de Deus. Com isso se estabelece um novo *locus* teológico, que, por sua vez, possibilitara o surgimento de novos *loci*”. SINNER, 2011, p. 6.

¹⁰ Traducción propia. “A *encarnação do Verbo-Deus*, ao se encarnar no homem Jesus de Nazaré, assume a dimensão humana integralmente –torna-se pública”. SINNER, 2011, p. 6.

¹¹ Traducción propia. „O pluralismo, o respeito por outras opiniões e a negociação são elementos essenciais para uma sociedade democrática e seu discurso público”. SINNER; 2011, p. 12.

¹² Traducción propia. “Portanto, uma teologia pública que pretenda refletir sobre a contribuição que as igrejas podem dar no espaço público, visando ao bem ou bem-estar comum”. SINNER, 2011, p. 12.

¹³ Traducción propia. “Uma teologia publica visa dar orientação às igrejas quanto à sua atuação além de sua membresia, em diálogo constante com a sociedade (civil) e a universidade, a economia, a mídia e outros ‘públicos’.” SINNER, 2011, p. 12.

se manifestó al inicio de este contenido, el término de la teología pública en Nicaragua no ha sido desarrollado en las agendas de las iglesias evangélicas protestantes, incluyendo la agenda de la ILFE.

Según von Sinner, “el término de ‘teología pública’ fue usado por primera vez en un artículo publicado por Martin E. Marty, sobre Reinhold Niebuhr (1892-1971) como ‘el principal intérprete del siglo sobre el comportamiento social religioso americano’.”¹⁴ Hubo otros autores que fueron considerados los padres del evangelio social y representantes de lo que pudo haber sido llamado teología pública por parte de las iglesias. Hay definiciones y propuestas de teología pública que coincidieron considerablemente en estos inicios de reflexión acerca de este tema y el de la religión civil. Por ejemplo, Marty, desde su punto de vista, afirma que la teología pública es,

[...] un esfuerzo de interpretar la vida de un pueblo a la luz de una referencia trascendente. El pueblo, en este caso, no es simplemente la iglesia, sino la pluralidad de personas de un pueblo con el cual el lenguaje de la iglesia está involucrado de una forma más amplia. La iglesia pública es entonces, una comunidad política y testimonio específicamente cristiano.¹⁵

Ahora bien, la ILFE, desde su formación, ha desarrollado una práctica pastoral que no se ha limitado a ejercerla únicamente en las comunidades donde ésta tiene presencia. La ILFE ha efectuado como institución el ejercicio de participación ciudadana e incidencia pública con grupos vulnerables que no pertenecen a comunidades de fe. Por lo tanto, ha sido una iglesia pública ya que ha actuado entre una comunidad socio-política, dentro de la cual ha dado su testimonio cristiano. Sin embargo, esta característica de la ILFE ha sido debilitada en los últimos años. Este debilitamiento se evidencia en función y a favor del sistema político del gobierno y de las clases dominantes actuales.

Con respecto al tema Iglesia-Estado en Nicaragua, podría resumirse una breve reseña histórica de la siguiente manera. En 1893, el gobierno del liberal José Santos Zelaya separó formalmente a la iglesia Católica del Estado. “Limitaba a la iglesia y emitía leyes para regular sus ingresos, sus cofradías, fiestas patronales, y

¹⁴ Traducción propia. “Uma teologia pública visa dar orientação s igrejas quanto a sua atuação além de sua membresia, em diálogo constante com a sociedade (civil) e a universidade, a economia, a mídia e outros “públicos.” MARTY, 1974 apud SINNER, 2011, p. 13.

¹⁵ “Public theology is in my view an effort to interpret the life of a people in the light of a transcendent reference. The people in this case are not simply the church but the pluralism of peoples with whom the language of the church is engaged in a larger way. The public church, then, is a specifically Christian polity and witness”. MARTY, 1981 apud SINNER, 2011, p. 15, nota 17.

controlarla ideológicamente”.¹⁶ Luego en 1910, “con el surgimiento del gobierno conservador, la iglesia Católica retoma su posición inicial, restituyéndole de forma inmediata todas las prebendas a la iglesia católica”.¹⁷ La iglesia Católica mantuvo relaciones oficiales con la dictadura Somocista durante los 50 años de sometimiento al pueblo Nicaragüense.

Un contexto diferente, se marca en esta relación con el triunfo de la revolución popular sandinista en julio de 1979. Según el historiador Pérez:

[...] aquí se inician unas relaciones tensas [entre la iglesia católica y el estado] como las que tuvieron con el gobierno de Zelaya, en este período histórico la jerarquía Católica actúa de forma clara como oposición a la corriente de izquierda, sin embargo en el gobierno sandinista se sustituye esta iglesia oficial por otra en el seno del sandinismo, y es aquella que promueve la teología de la liberación, que a través de los curas más representativos van ocupando puestos importantes dentro de la estructura oficial del gobierno de esa época.¹⁸

En estos años “la reflexión teológica se realizaba a partir de las ideas de la teología de la liberación, ideas que colaboraron con la revolución popular sandinista”.¹⁹ La teología de la liberación, además de declarar su opción preferencial por los pobres, es una corriente teológica cristiana que sostiene que la salvación no puede darse, sin la liberación político-económica, social e ideológica como signos visibles de la dignidad del ser humano. Esta práctica teológica aportó con sus valores espirituales y éticos, a la búsqueda y construcción de una sociedad más justa y humana. La iglesia católica vuelve a recuperar su posición con la caída del gobierno sandinista en 1990, volviendo al poder una coalición de partidos liberales y conservadores conocida como UNO (Unión Nacional Opositora).

Estas ideas de la teología de la liberación fueron adoptadas por iglesias como la ILFE, como una práctica teológica liberadora para el pueblo. Mientras los gobiernos de la coalición liberal y conservadora administraron el estado nicaragüense entre los años 1990-1996, seguidamente de los partidos liberales por dos periodos consecutivos (1996-2002, 2002-2006), la ILFE, durante este período se mantuvo firme

¹⁶ BOLAÑOS, Geyer Enrique. **La revolución liberal de Zelaya**. Fundación Enrique Bolaños Geyer, Managua. Disponible en: <<http://www.enriquebolanos.org/>>. p. 8.

¹⁷ PEREZ, García Rodolfo. La influencia política de la iglesia católica en Nicaragua. **El Nuevo Diario online**, 29 de junio de 2004. Disponible en: <<http://archivo.elnuevodiario.com.ni/opinion/155106-influencia-politica-iglesia-catolica-nicaragua/>>. Acceso en: 16 jun. 2017.

¹⁸ PEREZ, 2004.

¹⁹ CELADEC. Comisión Evangélica de Educación Cristiana. **¿Qué es la Teología de la liberación?**, Lima, 1980. p. 3.

y activa en su práctica de la lectura crítica de la realidad y del contexto nicaragüense desde la Biblia, anunciando las buenas nuevas y simultáneamente denunciado toda injusticia estructural causada por el sistema político-económico, formando parte de los movimientos sociales y alianzas estratégicas para la defensa de los derechos humanos. Tanto en Nicaragua como en América Latina “la teología de la liberación expuso y justificó razones, saberes e ideas teológicas que proporcionaron un sentido del ‘compromiso político’ de los cristianos militantes de esta corriente teológica. Ese compromiso político, suponía un cambio social, económico y político que permitiera a las clases explotadas (primero), a los pobres (más teológicamente) y al pueblo latinoamericano (por último), alcanzar una vida justa, humana, realizada”.²⁰ La teología de la liberación utilizó, desde su formación, categorías sociológicas, políticas y de análisis ideológico para dar una relectura completa y cabal de la realidad social, política y económica, desde una perspectiva cristiana, teológica.

En vista de los hechos históricos descritos, podemos considerar la coexistencia de intereses en común entre la ideología política de los años 1980´s y las ideas de la teología de la liberación. Debido a esta afinidad y solidaridad con estas ideas, la ILFE enfrenta un desafío en cuanto a su práctica teológica, sobre todo a partir del año 2007, cuando el partido del Frente Sandinista de Liberación Nacional (FSLN), retorna nuevamente al poder.

A partir del 2007 el gobierno actual, del partido FSLN, crea estratégicamente la entidad denominada, “procuraduría especial para la participación ciudadana” amparada por la ley #475.

La procuraduría para la participación ciudadana, es un instrumento jurídico amparado por la ley #475 con el mismo nombre, dirigido exclusivamente a grupos de interés de índole religiosa. La entidad de la procuraduría tiene como objetivo promover el ejercicio pleno de la ciudadanía en el ámbito, político, social, económico y cultural. Se ha creado este mecanismo institucional con el supuesto de permitir una interacción fluida entre el estado y la sociedad Nicaragüense, específicamente entre el estado y las iglesias evangélicas e histórico-protestantes de Nicaragua.²¹

La iglesia católica por medio de su jerarquía mantiene buenas relaciones con el partido del FSLN desde su regreso al poder en el 2007. La iglesia católica no

²⁰ DUSSEL, Enrique. **Teología de la liberación y Marxismo**. México: Editorial Guadalupe, 1990. p. 140.

²¹ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

participa de los espacios de la procuraduría, como nueva forma de participación de la iglesia en la vida política, económica y social, ya que lo hace a través de otras instancias y niveles. En enero del 2007, “El gobierno nombró ‘prócer de la paz y la reconciliación’ a su excelencia reverendísima, el cardenal Miguel Obando y Bravo, quien fungiera como mediador en la vida política nicaragüense, en el año 1987 entre la guerrilla ‘la contra’ y el gobierno sandinista. El cardenal ha sido sin lugar a dudas uno de los más emblemáticos representantes de la iglesia católica en Nicaragua el cual ha influido en las decisiones políticas del país”.²² La imagen e influencia del cardenal Miguel Obando permanece hasta nuestros días. Según la organización panamericana de la salud en Nicaragua al 2014 el 22% es protestante evangélica y el 58% de la población en Nicaragua es católica”.²³ Es comprensible que el gobierno estratégicamente mantenga excelentes relaciones con la jerarquía de la iglesia católica sin excluir al mismo tiempo al sector evangélico.

La ley de participación ciudadana fue creada en el año 2003, de forma general y no específicamente dirigida a grupos de interés de índole religioso. Sin embargo, no fue hasta el 2007 que se creó esta entidad, en teoría, para llevar a cabo todos los fines y efectos de dicha ley. Entre los cuales estaban contemplados las siguientes estipulaciones:

- El derecho de participar en igualdad de condiciones en los asuntos de la gestión pública del estado y en los instrumentos internacionales en materia de derechos humanos suscritos y ratificados por Nicaragua.²⁴
- El derecho a presentar iniciativas ciudadanas en el ámbito nacional, regional autónomo y local. El derecho de consultas ciudadanas para la participación en la formulación, seguimiento y evaluación de las políticas públicas en el ámbito nacional, regional autónomo, departamental y local. El derecho de cabildos abiertos municipales, comité de desarrollo municipal y departamental para la petición y denuncia ciudadana.²⁵

²² EL NUEVO DIARIO. **Obando y bravo un controvertido mediador de la vida política de Nicaragua.** Artículo de 3 de junio 2018. Disponible en: <<https://www.elnuevodiario.com.ni/nacionales/466254-obando-bravo-politica-nicaragua/>>. Acceso en: 8 ago. 2018.

²³ CAJINA, Julio Cesar. **Nicaragua: perfil del país 2015.** p. 2, n. 17. Disponible en: <https://www.paho.org/nic/index.php?option=com_docman&view=download&category_slug=datos-y-estadisticas&alias=715-boletin-informativo-nicaragua-perfil-de-pais&Itemid=235>. Acceso en: 28 sep. 2018.

²⁴ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana.** Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

²⁵ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana.** Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

Por lo tanto, a partir del año 2007 se crea la procuraduría para la participación ciudadana, entidad con el mismo nombre de la ley #475, ley de participación ciudadana. Este instrumento político es una herramienta estratégica por medio de la cual el gobierno ejerce el poder y es un factor que puede incidir en la construcción y desarrollo de la práctica teológica de la ILFE. Con respecto a esto, según Aguilera y Espino, León Duguit manifiesta que “el factor esencial que mantiene la cohesión nacional es ‘la historia, la comunidad de tradiciones, de necesidades y aspiraciones, y la solidaridad por la división del trabajo’.”²⁶ Este vínculo se fortalece mientras más experiencias negativas sufra un grupo social. Para Duguit, “el estado no es poder de mando; es una cooperación de servicios públicos organizados y controlados por los gobernantes”.²⁷ La motivación de esta investigación está relacionada con mi propia experiencia tratando de buscar a Dios. Visité muchas iglesias, tratando de encaminar mi fe. Al conocer el trabajo de la ILFE, me sentí identificado inmediatamente, con la forma en como estos estudiaban la biblia y procuraban seguir sus enseñamientos al respeto de la vida y el mundo. Relacionando todo mensaje liberador con la realidad del pueblo nicaragüense. Simultáneamente, esta palabra del evangelio, estaba acompañada de acciones concretas, junto con la misión integral y la Diaconía profética, acompañando a comunidades de las zonas rurales de Nicaragua, donde las condiciones de vida son paupérrimas.

Y, por último, pero no menos importante, me llamó la atención su presencia y posicionamientos frente a los problemas que engloban los temas de los derechos humanos y el medio ambiente. Simplemente me pareció una iglesia diferente a las otras, con un compromiso definido y apegado al cumplimiento de los mandatos bíblicos en cuanto a acciones se refiere. Las reflexiones teológicas que la ILFE desarrollaba, surgen de una experiencia, de una praxis cristiana que nace de la fe. Existía una exigencia de pensar doblemente, teológica y políticamente para servir a los oprimidos, a los pobres, al pueblo desde instrumentos analíticos, interpretativos. Desarrollaban criterios fundamentalmente espirituales y pastorales que no solo abordaban los pasajes bíblicos desde los contextos del tiempo de Jesús, sino que desarrollaban una metodología y pedagogía, aplicable a otros niveles de reflexión que trasladaban esas realidades de hace 2000 años atrás, al mundo y contexto actual

²⁶ AGUILERA, Portales Rafael; ESPINO, Tapia Diana Rocío. **Repensar a León Duguit ante la actual crisis del Estado Social**. Ciudad de México, n. 12, p. 49-71, 2010. p. 50.

²⁷ AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 55.

nicaragüense. Esta forma de leer e interpretar la biblia, a mi parecer, era compatible con una fe que paradójicamente desconocía, pero que al mismo tiempo buscaba. Fe, que con el pasar de los años, descubrí y fortalecí, y que, sobre todo, confirmé, que era compatible con la fe cristiana de los profetas y de ciertas tradiciones eclesiales y ecuménicas, pero que esencialmente, era congruente con la fe de Jesús.

Con toda la experiencia vivida en diferentes espacios en la iglesia, especialmente desde la pastoral juvenil, puedo decir que a pesar de que la ILFE no es perfecta, es una institución que va creciendo y con la que vale la pena trabajar para sembrar signos del reino de Dios aquí en la tierra. La ILFE es una institución donde sus líderes me han inculcado valores que me han servido para ser una mejor persona, un cristiano en constante formación, para la iglesia, consciente con la comunidad, y solidario para con los demás.

En el primer capítulo, *Contexto histórico y actual de la ILFE*: será desarrollado una reseña histórica sobre el surgimiento de la iglesia luterana fe y esperanza de Nicaragua. Primeramente, como Socorro Luterano Salvadoreño a partir del trabajo realizado con los refugiados salvadoreños desde la pastoral de acompañamiento. Y el inicio como ILFE a partir del retorno de los refugiados al salvador. Un recorrido por sus áreas de trabajo y las acciones que se han venido desarrollando a lo largo de su trayectoria. Ya que la ILFE no presente documentos en físico para conocer su historia. Se desarrollaron entrevistas a los principales líderes y representantes de la ILFE, combinando con antiguos documentos e investigaciones que evidencian información valiosa y que forma parte de la historia de la ILFE. Este documento por lo tanto sería un recurso apreciable para las futuras generaciones.

El segundo capítulo, *“La percepción de los dirigentes de la ILFE en relación a la democracia representativa y la participación ciudadana desde la iglesia”*: será realizado un análisis de las percepciones que los dirigentes de la ILFE tienen respecto al tema de la democracia y la participación ciudadana desde la iglesia. Complementando además a partir de los principales exponentes de la teoría del Estado y el Poder, tales como: Luis Sánchez Agesta, León Duguit, Talcott Parsons. Será introducido el filósofo y Teólogo Enrique Dussel con sus reflexiones acerca de la Teología y la Política. Utilizando, además, algunas reflexiones del libro, “radicalizando la reforma”. Paralelamente consultando otras obras relevantes como *Teología pública en debate* organizado por Ronaldo Cavalcante y Rudolf von Sinner.

Y así, el tercer capítulo: “*Diaconía y Desarrollo*”. La Diaconía es considerada como una filosofía de vida y parte esencial de la ILFE. Es ética de vida desde la perspectiva de Dios. El departamento de Diaconía y Desarrollo implementa una serie de proyectos de desarrollo comunitario para acompañar a las familias campesinas rurales de las comunidades de fe de la iglesia. Por otro lado, desde esta oficina también se ha participado en espacios públicos de toma de decisión, un aspecto relevante a destacar y reflexionar sobre estrategias de incidencia que puedan surgir desde este espacio desde donde, además, se podría desarrollar una teología pública

Por lo tanto, esta investigación propone no solamente analizar la presencia del poder político con sus instrumentos jurídicos para la participación ciudadana y el efectivo ejercicio de la teología en lo público. Sino, además, tomar las ideas que he considerado más esenciales en cuanto a los estudios y análisis del tema de la Teología pública, especialmente del libro de Rudolf von Sinner, *Teología pública en debate*, como una propuesta constructiva e impulso para motivar a los líderes y lideresas de las iglesias evangélicas e histórico- protestantes y al movimiento ecuménico nicaragüense a reflexionar sobre la participación de los cristianos y las iglesias en el ámbito público en conjunto con la sociedad civil en el contexto Nicaragüense.

Esta es una investigación de carácter cualitativo debido a que se dedicó a indagar los aspectos subjetivos de un universo relativamente pequeño (5 entrevistas). Es un estudio que investigó acerca de las percepciones y valoraciones de los dirigentes de la ILFE con respecto a la presencia del “factor político” en la “praxis teológica” de la Iglesia Luterana y los desafíos sociales y políticos que esta enfrenta desde su participación ciudadana como institución, para atender las necesidades urgentes de la sociedad nicaragüense. El centrarse en la experiencia vital de los principales actores del proceso indagado, hace que la investigación se apoye en el enfoque fenomenológico. De esta forma se retoman las principales características de la investigación cualitativa como es el involucramiento a fondo del investigador y la vinculación cercana con las subjetividades de los informantes.

La fenomenología se dirige hacia la comprensión de las personas dentro del marco de referencia de ellas mismas. Lo importante es el fenómeno dado a la consciencia de los actores involucrados. Por ello, todas las perspectivas y opiniones son igualmente valiosas e importantes. La fenomenología busca explorar los

significados que las personas dan a sus experiencias, entrelazando al mismo tiempo con la literatura abordada acerca del tema de la teología pública.

Aunque la investigación cualitativa y la fenomenología en particular, se alejan de la cuantificación y del positivismo, siempre se apoyan sobre la base teórica que permite darle mayor consistencia y sentido a las interpretaciones valiosas que los actores hacen sobre sus propias vivencias. Este marco brindó mayores bases para realizar interpretaciones y conclusiones sistemáticas y relevantes para compartir conocimientos significativos aportados por los mismos protagonistas de las experiencias. Algunas investigaciones de índole cualitativa no se apoyan principalmente en la comprobación de hipótesis. Sin embargo, cabe recalcar que en este caso se formuló y planteo una hipótesis. Además, partiendo de los planteamientos anteriores y tomando en cuenta las principales variables seleccionadas, la investigación se desarrolló a partir de entrevistas cuyo consentimiento fue aprobado por las personas entrevistadas para el uso metodológico del material. Las precisiones conceptuales fueron las siguientes:

- ✓ Praxis teológica: Se aplicaron instrumentos de análisis sobre la percepción de la praxis teológica que tienen los pastores/pastoras, líderes de las comunidades de la iglesia luterana de Nicaragua.
- ✓ Participación Ciudadana: Se refería a cómo se integra la iglesia en el quehacer político sin perder su identidad y misión. Para examinar este aspecto se elaboraron entrevistas que permitieron conocer qué tipo de mecanismos utiliza la iglesia para la promoción e impulso del desarrollo local y la democracia participativa y sus alcances. Consecuentemente se utilizó recursos bibliográficos sobre estudios acerca de la teología pública, participación ciudadana y democracia.
- ✓ Desafíos sociales y políticos: se refiere a las condiciones y circunstancias que retan el quehacer y la coherencia de la ILFE. Incluye los aspectos externos que salen del control de la iglesia y que indican en su forma de asistir e incorporarse con las comunidades. No solamente se hicieron entrevistas a miembros activos de la iglesia, sino que también se entrevistó a personas que trabajaron para la iglesia y que estuvieron en puestos estratégicos de toma de decisión y que participaron en su debido tiempo como representantes de la iglesia en espacios públicos de incidencia junto

con otros organismos de la sociedad civil. Los actores principales son representantes que están involucrados con el tema y que en conjunto con otras organizaciones de la sociedad civil desarrollan y abordan esta problemática. La ILFE también poseía algunos documentos que elaboró a inicios de su fundación. Por ejemplo, boletines informativos, panfletos, brochures, elaborados con el fin de dar a conocer el trabajo de la iglesia desde la etapa del exilio de los refugiados salvadoreños hasta mediados de los años 90.

Entrevistas realizadas:

- ✓ **Entrevista n° 1:** Victoria Cortez acerca de la participación ciudadana. Comunicación personal el día 19 de febrero 2017.
- ✓ **Entrevista n° 2:** Ángel Aragón sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 7 de marzo del 2017.
- ✓ **Entrevista n° 3:** M. Busbey sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 15 de marzo del 2017.
- ✓ **Entrevista n° 4:** Ilo Utech sobre la diaconía profética, comunicación personal el día 20 de marzo del 2017.
- ✓ **Entrevista n° 5:** Katia Cortez sobre la diaconía profética. Comunicación personal el 16 de mayo de 2017.

2 HISTORIA Y CONSTRUCCION DE LA PRAXIS TEOLOGICA DE LA IGLESIA LUTERANA DE NICARAGUA FE Y ESPERANZA

La iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza se ha caracterizado desde su inicio por ser una institución cuya opción preferencial está basada en los pobres, un principio esencial de la Teología de la Liberación. La ILFE antes de su fundación asume un compromiso con el pueblo salvadoreño. Hablamos específicamente de las víctimas del conflicto de la guerra civil en El Salvador. De acuerdo con un artículo de la Universidad Tecnológica de El Salvador: “la cantidad de personas desplazándose de un territorio a otro, sobrepasó la capacidad de las instituciones humanitarias de ayuda y demandó que instituciones como la iglesia luterana tomara parte en la atención a la población que estaba siendo desplazada a nivel interno y externo.”²⁸

A partir de lo anterior, en este capítulo se abordarán los orígenes de la Iglesia Luterana Fe y Esperanza en Nicaragua, su fundación, el desarrollo de su práctica teológica a partir de su misión, sus áreas de trabajo y las acciones actuales.

2.1 El Éxodo

Los antecedentes nos llevan hasta la guerra civil en la hermana república de El Salvador en 1980. “La iglesia luterana salvadoreña llegó a levantar las sospechas del poder estatal por sus conexiones con el movimiento popular. Sin embargo ésta situación llevó a que muchos miembros de la iglesia salieran del país por las amenazas de grupos militares”.²⁹ La iglesia se había puesto al lado de los pobres. A los refugiados se les explicaba porque la iglesia era perseguida en El Salvador. Según relata Utech:

[...] la iglesia era perseguida porque se ha puesto al lado de los pobres por el simple hecho de compartir el destino de los pobres. Los pobres junto con la iglesia que le acompaña eran el pueblo crucificado en ese momento histórico, era el pueblo que resucitaba a Cristo para seguir sus pasos. Y como decía

²⁸ RODRIGUEZ, Blanca Irma. Incidencia de la iglesia luterana en las migraciones y el desplazamiento forzoso. **Revista Entorno**, diciembre 2015, n. 60, p. 32-36. Disponible en: <<http://biblioteca.utec.edu.sv/entorno/index.php/entorno>>. Acceso en: 25 feb. 2017.

²⁹ HERNANDEZ, Vladimir. **El desafío de ser iglesia en un contexto de paz**. Dissertação (Mestrado em Teologia). Programa de Pós-Graduação em Teologia – Mestrado Profissional, São Leopoldo, 2012. p. 30-31.

Monseñor Romero; “Ellos son los que completan en su cuerpo lo que falta a la pasión de Cristo.”³⁰

La iglesia de Nicaragua Fe y Esperanza nace en Nicaragua, como producto de la llegada de refugiadas y refugiados salvadoreños a causa de la guerra civil en El Salvador. Según Hernández:

La iglesia luterana de El Salvador y sus feligreses fueron perseguidos porque la iglesia había asumido una clara postura socio-política contra las fuerzas represivas del estado salvadoreño. La iglesia salvadoreña entró en contacto con organizaciones de la sociedad civil, las cuales procuraban la seguridad y bienestar de los desprotegidos. Por lo tanto, empezó a organizarse un movimiento popular, tanto en el campo como en la ciudad, para enfrentar al sistema político de la dictadura en ese momento.³¹

También añade que, “El Salvador estaba viviendo elecciones fraudulentas para legitimar a los gobiernos militares de turno. Este gobierno se caracterizaba por la profundización de terrorismo de estado implementado por la fuerza armada, cuerpos de seguridad y diversos organismos paramilitares clandestinos”.³² “Estos grupos eran conocidos como (escuadrones de la muerte) que operaban en favor de las propias instituciones del estado, y que contaban con el apoyo y financiamiento de grupos económicos y políticos muy poderosos para oprimir al Pueblo”.³³ En esta etapa de la historia de El Salvador, “se presenta la mayor masacre de asesinatos y desapariciones en las zonas rurales y ciudades del país, por lo tanto, la Iglesia Luterana Salvadoreña, funda el socorro Luterano Salvadoreño, para asistir a refugiados repatriados y víctimas en general de la guerra civil en El Salvador”.³⁴

La mayoría de las víctimas eran civiles de las zonas rurales y la ciudad, incluso la mayoría eran miembros activos de la comunidad de fe de la iglesia luterana salvadoreña. De la misma manera, estas personas eran beneficiarios de los proyectos que se desarrollaban a través de la oficina de Diaconía en ese entonces. De alguna manera, “los militantes que no eran miembros de la comunidad de fe, encontraron en la iglesia, a través de la denuncia profética de

³⁰ UTECH, Ilo.; CORTEZ, Vicky. La Comunidad Luterana y la Práctica de una Pastoral de Vida: Relato de Caminhada com a Bíblia. **Proclamar Liberdade**, São Leopoldo, v. 15, 1989. Disponible en: <<http://www.luteranos.com.br/conteudo/la-comunidad-luterana-y-la-practica-de-una-pastoral-de-vida>>. Acceso en: 23 jun. 2018.

³¹ HERNANDEZ, 2012, p. 29-31.

³² HERNANDEZ, 2012, p. 29.

³³ HERNANDEZ, 2012, p. 29.

³⁴ HERNANDEZ, 2012, p. 30.

las injusticias que se desarrollaban en ese contexto, un acompañamiento de sus luchas reivindicativas”.³⁵

2.2 Origen de la Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza

Como lo hace notar en su estudio: “la iglesia Luterana Salvadoreña y sus feligreses, son perseguidos por esa conexión entre la organización popular del pueblo y de las comunidades, su membresía y participación con la Iglesia Luterana Salvadoreña y es por esto que tienen que viajar obligatoriamente a Nicaragua en busca de refugio”.³⁶ Por lo tanto, a partir de esta fase la iglesia empieza a definir en su recorrido su misión, la opción preferencial por los pobres. Es decir; “La comunidad Fe y Esperanza tiene como objetivo principal solidarizarse de forma activa y afectiva con los refugiados salvadoreños. Ya que esto, constituía una manifestación más de la solidaridad Cristiana con los pobres”.³⁷

La Comunidad Fe y Esperanza, según el relato de Utech;

[...] era la expresión del encuentro de hermanos que estaban en Nicaragua, sufriendo las consecuencias del Exilio y combatiendo la grave crisis económica y social que abatía a la hermana república de El Salvador en esa época. Había varios elementos que mantenía unida a la comunidad de refugiados en la cual se desarrollaban organizaciones en formas colectivas para dar respuesta a sus problemas y necesidades. Estas se evidenciaban de la siguiente manera; Primeramente, todas las personas refugiadas que llegaron a Nicaragua, llegaron por motivo de la guerra. Segundo, “existía en ese momento, un sentimiento de identidad colectiva, ya que todos y todas tenían la esperanza de respirar aires de paz en el Salvador y la esperanza de poder regresar. Y finalmente, estos estaban viviendo el sacrificio del exilio. Todos estos elementos permitían que la comunidad se mantuviera unida.”³⁸

2.3 La práctica de una pastoral de vida y definición de la pastoral de acompañamiento

Ante la situación que se vivía en el Salvador, “la encargada de los asuntos sociales de la iglesia luterana salvadoreña, Victoria Cortez, se exilia obligatoriamente en Nicaragua y junto a otros hermanos y hermanas líderes de la iglesia luterana salvadoreña, se da a la tarea de acompañar a los refugiados y para dar respuesta a

³⁵ HERNANDEZ, 2012, p. 30.

³⁶ HERNANDEZ, 2012, p. 31.

³⁷ UTECH; CORTEZ, 1989, p. 1

³⁸ UTECH; CORTEZ, 1989, p.1

la problemática, fundan la iglesia Luterana Salvadoreña en el exilio”.³⁹ Este acontecimiento se da el 24 de diciembre de 1983, “bajo la sombra de un frondoso árbol de mango, donde a partir de ese momento se da inicio a las actividades pastorales de forma sistemática. En 1984 que se define la pastoral de acompañamiento como una estrategia para atender las necesidades de los refugiados. Es en este período que se unen para apoyar en este proceso, el Rev. Kenneth Mahler, y el joven recién egresado de la facultad de la Escuela Superior de Teología de São Leopoldo, Brasil, Ilo Utech, quien es ordenado como pastor para acompañar a las comunidades”.⁴⁰

La particular forma de impartir los talleres de Teología logra poco a poco la incorporación de familias nicaragüenses. La comunidad Fe y Esperanza por medio de los proyectos tanto pastorales como productivos, buscaba según Utech y Cortez:

Desarrollar la capacidad crítica y las habilidades del individuo. La comunidad buscaba extraer al refugiado de su actitud pasiva y parasitaria incorporándolo a un auténtico programa de formación y autogestión. [...] Junto con esto, se pretendía enseñar acerca del mensaje liberador del evangelio, por medio de reflexiones bíblicas, talleres populares de teología, seminarios y otros espacios de desarrollo de capacidades.⁴¹

El acompañamiento involucraba, acompañamiento espiritual, espacios para atenderles desde al área psicosocial donde podían hablar sobre sus sueños, miedos y esperanzas y externalizar todos sus traumas y frustraciones. En este caminar, “la Biblia jugó un papel fundamental. El mensaje liberador desde la biblia, permitió que los refugiados y refugiadas reflexionaran sobre sus problemas a nivel individual y colectivo”.⁴²

Es decir que la biblia, como un instrumento de análisis y discernimiento permitió que los y las refugiadas reflexionaran sobre sus problemas a nivel individual y colectivo. Las causas del exilio, ayudaron a compartir diferentes puntos de vista, la integración e identificación como comunidad permitieron que todos y todas hablaran de Dios de una forma muy cercana e identificaran un mártir o un caído con Jesús. “la interpretación bíblica y su relación con la realidad social brindaron una visión, análisis

³⁹ ORTEGA, 2013, min. 3:30.

⁴⁰ ORTEGA, 2013, min. 3:50.

⁴¹ UTECH; CORTEZ, 1989, p. 1.

⁴² UTECH; CORTEZ, 1989, p. 1.

y reflexión más crítica de la realidad socio-política del contexto en ese momento, lo que permitió encontrar a la vez un mensaje de fe y esperanza”.⁴³

Muchas familias nicaragüenses por medio de los talleres populares de la Biblia empiezan a integrarse a la comunidad de fe. Por lo tanto, “ya asentados en Nicaragua, se forma la comunidad Luterana Fe y Esperanza en una comunidad rural conocida como Cedro Galán, a 20 kilómetros de la capital de Nicaragua, Managua. La iglesia como tal funciona durante muchos años, con comunidades nicaragüense y salvadoreña, pero en 1990, cuando las condiciones políticas cambian en Nicaragua, muchos salvadoreños optan por regresar a su país de origen, por lo que la comunidad Nicaragüense se ve desamparada al desaparecer la comunidad de refugiados salvadoreños”.⁴⁴ Es por ello que se toma la decisión de continuar con la tarea de luchar por la vida, la justicia y la paz, tarea que se había venido desarrollando en la comunidad de Cedro Galán. Pero ahora, ya institucionalizada como Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza.

Para consolidar ese esfuerzo es ordenada como pastora Victoria Cortez, y parte de los líderes que iniciaron ese proceso. “Inspirados en la línea pastoral de Monseñor Romero, que refleja la opción preferencial por los pobres, se define el modelo de la pastoral integral, que como su nombre lo indica acompaña espiritual y materialmente a los más necesitados”.⁴⁵

En este nuevo contexto se inicia con una comunidad llamada Dos Cerros, en la comarca El Raizón, en las faldas del volcán Masaya. Posteriormente, la presencia de la iglesia se extiende a 45 comunidades en diferentes regiones a nivel nacional, dividiendo la presencia en cuatro regiones, Somotillo, Chinandega, Managua y Somoto. En la mayoría de esas regiones se desarrollaron pastorales especiales como, pastoral infantil, pastoral de pre jóvenes, pastoral de jóvenes y género. Seguidamente, en el periodo de 1990 al 1998, se abren y se consolidan las comunidades del centro y oriente del departamento de Masaya y Carazo, Batahola sur en Managua, El Jobo, Casimiro Sotelo, Antonio Martínez, Oswaldo Manzanares, Masaya y las de Oriente,

⁴³ UTECH; CORTEZ, 1989, p. 1.

⁴⁴ En 1990 el Frente Sandinista como partido en el gobierno, pierde las elecciones presidenciales, volviendo al poder una coalición de partidos liberales y conservadores conocida como UNO (Unión Nacional Opositora) que integraban 14 formaciones políticas.

⁴⁵ ORTEGA, 2006, min. 3:30.

Oscar Baltodano y Las Pilas. Estas son las evidencias con las que se cuenta, la iglesia no posee con suficiente información documentada de su quehacer.

Sin embargo, “podemos resaltar la fuerza del trabajo de la iglesia luterana a partir de 1998, cuando el huracán Mitch arrasó con toda la zona de Centroamérica, especialmente la zona del pacífico de Nicaragua, siendo occidente (Chinandega) el área más afectada. El Mitch dejó a más de 800 familias sin viviendas, desde entonces la situación económica, social y ambiental se agravó aumentando la vulnerabilidad de la población ante los diferentes desastres y fenómenos naturales”.⁴⁶

2.4 Huracán Mitch

Con el paso del Huracán Mitch, muchas familias perdieron prácticamente todo, desde sus casas, familiares, hasta sus animales domésticos y de granja. Estas familias fueron ubicadas en albergues y templos. Durante mucho tiempo, estas familias tuvieron que dormir en el suelo y lugares no adecuados, lo que originó enfermedades respiratorias y de la piel, a todo esto, se sumó la escasez de alimentos en los refugios y albergues. Las principales actividades económicas como la ganadería y la agricultura se volvieron inseguras, esencialmente, por el riesgo al que se veían expuestos el ganado y las siembras con las inundaciones y posteriormente las sequías.

Algunas de estas familias que perdieron sus hogares fueron ubicadas a orillas de comarcas, en tierras municipales, se lotificó y se entregó a cada una su terreno. Todas las familias empezaron armando sus casas con plástico negro y cartón, los cuales poco a poco fueron sustituidos con láminas de zinc, piedra y bloque.

Además, estas familias no solamente habían perdido cosas materiales, bienes, cosechas, animales, también, habían perdido la esperanza y el sentido a la vida. “Los datos de pobreza provocaban tristeza y agobiaban a la población, el 33% de la población era analfabeta. La falta de políticas públicas para créditos a los pequeños y medianos productores y agricultores los lleno de desesperanza lo que provocó que emigraran a países vecinos, en busca de empleo para sobrevivir”.⁴⁷ La

⁴⁶ RIOS, Sergio. **Impacto de la intervención de la ILFE en el desarrollo comunitario de la comunidad El Bonete**. Tesis Licenciatura en Sociología (Fenomenología de la religión). Universidad Centroamericana UCA. Managua. dic. 2010. p. 6.

⁴⁷ RIOS, 2010, p. 6.

falta de oportunidades generaba exclusión, miseria, pobreza y precariedad. Es en este contexto en el que la Iglesia Luterana Fe y Esperanza, una iglesia protestante, abraza a algunas de estas comunidades, implementando la pastoral integral y proyectos de desarrollo comunitario, conocidos como Diaconía y desarrollo.

2.5 La misión integral y la Diaconía y desarrollo

Según Utech, “La pastoral integral está basada en la divulgación de la palabra, administración de los sacramentos y la diaconía. La misión integral se concreta a través del trabajo pastoral y del acompañamiento al pueblo en situaciones de pobreza, marginación y exclusión”.⁴⁸ El concepto de esta misión integral conjuga, de acuerdo con Utech;

[...] trabajo de la palabra y trabajo de diaconía a través de la solidaridad acompañamiento, denuncia, tolerancia y voz profética por la lucha de la justicia social”. Por otro lado, conceptualiza el término diaconía, el cual lo define de la siguiente manera; Es el servicio a la comunidad, la diaconía es el verdadero poder entre los seres humanos que se basa en el amor y el poder del amor no consiste en someter al otro, sino en servirle. También añade que; este servicio se entiende como un servicio a la vida de los pobres y marginados. Cuando hablamos de diaconía en un contexto globalizador neoliberal, el servicio se concreta en la búsqueda y comunicación de la verdad, en la promoción de la justicia y en la defensa del pobre.⁴⁹

Gaede habla al respecto, de las publicaciones que surgen sobre la diaconía desde nuestro contexto. Estas mencionan con convicción, posiciones de trabajos diaconales relacionados a:

Niños marginalizados, mujeres de los barrios, personas enfermas, personas social y religiosamente estigmatizadas como madres solteras, alcohólicos, personas portadoras de deficiencia, indígenas, y con personas pobres, como pequeños trabajadores rurales y trabajadores rurales sin tierra.⁵⁰

⁴⁸ UTECH. Ilo. **Divulgación de la palabra, administración de los Sacramentos y la Diaconía**. Managua, ILFE, 2002. p. 3.

⁴⁹ UTECH, 2002, p. 4.

⁵⁰ Traducción propia. “Um terceiro critério, não menos importante, nasce do contexto atual e busca fazer jus à tarefa hermenêutica da Teologia Prática: as publicações sobre diaconia surgidas em nosso contexto mencionam, com convicção, frentes de trabalho diaconais com crianças marginalizadas, mulheres de periferia, pessoas social e religiosamente estigmatizadas como mães solteiras, alcoolistas, pessoas portadoras de deficiência, indígenas; e com pessoas pobres, como pequenos trabalhadores rurais e trabalhadores rurais sem terra”. GAEDE. Neto, Rodolfo. **A Diaconia de Jesus: contribuição para a fundamentação teológica da diaconia na América Latina**. São Leopoldo / São Paulo: Sinodal / CEBI e Paulus, 2001. p. 115.

“Estas iniciativas de trabajo tienen una relación con las actividades de Jesús en la biblia. Donde Jesús atiende las necesidades expresamente materiales, corporales y necesidades de personas que indican el área específicas de la diaconía”.⁵¹ Por otro lado, también reflejan la praxis teológica de la ILFE. Para Dussel, al referirse a la praxis, “es situarse en el contexto mismo de la trascendencia. Por lo tanto, su origen lo hallamos en el hombre, el ser humano, en el otro. La comprensión del ser es el modo de existir”.⁵² El modo en como el hombre ex-iste, será denominado por Dussel “praxis”. Es el inicio de la responsabilidad con el otro, “el pobre, el oprimido, el que es exterior a todo sistema, clama justicia, provoca la libertad, invoca servicio, porque es débil, miserable y necesitado”.⁵³ En esta proximidad, “en el acercarse al otro, está el proyecto del hombre, el hombre verdaderamente liberador y humano. De esta manera el proyecto del verdadero hombre es ética para los demás”.⁵⁴ La necesidad del cuerpo, (comer, descansar, dormir), indica la denuncia de una falta, y por consiguiente la búsqueda de los principios de una acción para saciar dichas necesidades. Esto establece una dialéctica entre necesidad-práxis. Y sólo la práxis es el cumplimiento efectivo de un proyecto que pasa a la efectiva positividad para que el hombre pueda existir en el mundo en que vive. La práxis, es la actualidad misma en su mundo, es el modo de su trascendencia.⁵⁵

2.6 Marco institucional de la ILFE

La iglesia luterana de Nicaragua fe y esperanza, al igual que todas las iglesias cristianas, creen en Jesucristo, como único señor. “La iglesia luterana de Nicaragua es católica y apostólica. Católica porque es parte de la iglesia universal y apostólica, porque son parte de las enseñanzas que los apóstoles recibieron de Jesús y que transmitieron en el nuevo testamento”.⁵⁶ La iglesia luterana de Nicaragua por consiguiente, también es evangélica, porque sigue el evangelio de Jesucristo, ya que lo que escriben los cuatro evangelistas es sobre esa buena nueva que es Jesucristo.

⁵¹ Traducción propia: “Outro critério e a opção por atividades de jesus que atendem a necessidades expressamente materiais, corporais, sociais de pessoas ou categorias de pessoas, necessidades que indicam a área especifica da diaconia”. GAEDE NETO, 2001, p. 115.

⁵² DUSSEL, Enrique. **Para una ética de la liberación latino-americana**. Tomo I. Buenos Aires: Editora Siglo XXI, 1973. p. 91.

⁵³ DUSSEL, 1973, p. 91-92.

⁵⁴ DUSSEL, 1973, p. 92.

⁵⁵ DUSSEL, 1973, p. 92-93.

⁵⁶ UTECH, 2002, p. 3.

Actualmente, la iglesia luterana está organizada en comunidades, principalmente en las zonas rurales. En estas comunidades se trabaja con una pastoral integral. Esto incluye la celebración de cultos, devocionales y diferentes pastorales especiales, así como la implementación de proyectos productivos y diaconicos que promueven el bienestar de los beneficiarios.

La iglesia luterana considera que todos los cristianos están llamados a ser sal y luz en este mundo. Los cristianos son llamados a defender y promover la vida en todas sus dimensiones. “Los pastores y líderes laicos son de suma importancia para la vida de la iglesia, ya que estos se encargan de la catequesis, estudios bíblicos y de las diferentes pastorales”.⁵⁷

Una de las tareas más importantes de la iglesia luterana de Nicaragua Fe y esperanza, es predicar el evangelio. Como expresa Utech, “evangelizar es anunciar el amor de Dios a todas las personas. La buena nueva la encontramos en primer lugar en la biblia, esta nos ayuda a comprender cuál es el plan de Dios para todo el mundo”.⁵⁸ Es por esto que la iglesia se caracteriza por dedicar bastante tiempo a la Biblia, ya que para Lutero, la biblia era la luz que orientaba su actuar, sus enseñanzas, sus críticas, sus decisiones y sus reformas.

La máxima autoridad de la ILFE es la asamblea general, quienes eligen a la junta directiva nacional. “Actualmente, esta junta directiva está estructurada y conformada por: “la Presidenta Dra. Obispo Victoria Cortez, la vice-presidenta, Pastora Rev. Katia Cortez, Secretario, Rev. Ilo Utech, y primer vocal Rev. Mario Leiva. Esta junta directiva se conforma cada 4 años, cumpliendo con los criterios establecidos en los estatutos de la institución”.⁵⁹

La dirección general de la iglesia es efectuada por la Dra. Obispo Victoria Cortez, “la cual tiene la responsabilidad general de la dirección de la institución. Seguidamente, están los directivos de las dos áreas principales de la ILFE. Estos están vinculados con la dirección para la toma de decisiones, para la ejecución de los programas pastorales y los proyectos de diaconía respectivamente”.⁶⁰

⁵⁷ UTECH, 2002, p. 4.

⁵⁸ UTECH, 2002, p. 4.

⁵⁹ ILFE. **Acta de Constitución de Junta Directiva**. 30 abr. 2007.

⁶⁰ ILFE. **Acta de Constitución de Junta Directiva**. 30 abr. 2007.

2.7 Sacramentos que practica la ILFE

La iglesia luterana de Nicaragua, practica dos sacramentos, el bautizo y la santa cena. Estos dos sacramentos, son señales visibles de la gracia de Dios. La ILFE reconoce estos sacramentos porque Jesús mismo dijo; Vayan y Bauticen a todos los pueblos (Mt 28, 19) y hagan esto en memoria de mi (1era de Co 10, 24-25). El bautismo es pensado de esta manera:

En el bautismo somos acogidos en la comunidad de Cristo y recibimos una vida nueva, por medio del bautismo se anuncia el perdón de los pecados y la victoria de Cristo sobre la muerte. En la Santa Cena, Jesús está presente entre nosotros, como el que cena en comunión y comparte con sus discípulos. Celebrar hoy la Santa Eucaristía, es celebrar el proyecto de Jesús, el cual es un proyecto comunitario en donde todos y todas participan y tienen lo necesario para comer y vivir.⁶¹

Utech destaca que, “además de los sacramentos del bautismo y la santa cena, también celebran la primera comunión, la confirmación, el matrimonio, la ordenación de pastores, y otros ritos, los cuales para los luteranos no son sacramentos, pero que si ayudan a marcar etapas importantes dentro de la vida de los feligreses en las comunidades”.⁶²

En la ILFE se enseña que “Jesucristo es guía y Señor”. La comunidad luterana encuentra a Dios primeramente al leer la Biblia. Lutero decía; “En las escrituras solo encuentro a Jesucristo. En la cruz de cristo, Dios ratifica su amor hacia todos nosotros. Jesús se desprende de su poder y se humilla para solidarizarse con nosotros”.⁶³ Es decir que en la cruz de cristo encontramos el amor de Dios para con los pecadores, la opción de Dios a favor de los pobres. Jesús de Nazaret nos enseñó cual es la voluntad del Padre; “que nos amemos los unos a los otros, así como Dios nos amó a nosotros. Dios quiere que seamos sus discípulos y que trabajemos por su proyecto que es el reino de Dios”.⁶⁴

⁶¹ UTECH, llo. **Panfleto sobre el bautismo y la Santa Cena**. ILFE, 2002. p. 3-4.

⁶² UTECH, 2002, p. 4.

⁶³ UTECH, 2002, p. 4.

⁶⁴ UTECH, 2002, p. 4.

2.8 Áreas de trabajo de la ILFE. Palabra y Sacramento, Diaconía y Desarrollo

El trabajo de la iglesia luterana de Nicaragua Fe y Esperanza se desarrolla principalmente en dos ámbitos, Palabra y Sacramento, Diaconía y desarrollo. Ambos campos funcionan de forma integral. La palabra y administración de los sacramentos es lo que se conoce como la predicación del evangelio y el anuncio del amor de Dios a toda la creación, practicando los sacramentos del bautismo y la santa cena en las comunidades donde la ILFE tiene incidencia.

El componente de palabra y sacramento está dirigido por un equipo pastoral conformado por la pastora Rev. Katia Cortez y los pastores Rev. Mario Leiva y Rev. Ilo Utech. Asumiendo la formación de los pastores, pastoras y líderes de las comunidades. Este es un equipo técnico de formación pastoral que apoya en la educación popular de la biblia. Aunque, la coordinación general es menester de la Obispa, existe una dirección del área pastoral que monitorea y evalúa las coordinaciones regionales. En este espacio se discute y se planifica la vida pastoral de la ILFE.⁶⁵

La diaconía y desarrollo se entiende comúnmente como servicio, es una manera de expresar la fe y la promoción de la vida plena posible para todos y todas. Para esto se desarrollan paralelamente programas y proyectos de desarrollo sostenible comunitario. Entre estos proyectos, se pueden mencionar la agricultura, la cual es el componente más fuerte que ha desarrollado la ILFE en los últimos diez años.⁶⁶

La diaconía y desarrollo se entiende comúnmente como:

Servicio, es una manera de expresar la fe y la promoción de la vida plena, posible para todos y todas y para esto se desarrollan paralelamente programas y proyectos de desarrollo sostenible comunitario. Se puede afirmar que la agricultura es el componente más fuerte que ha desarrollado la ILFE en los últimos diez años.⁶⁷

2.9 Área Pastoral

El modelo pastoral es laico. El cuerpo pastoral está integrado por líderes hombres y mujeres, pastores y pastoras que son supervisados bajo la dirección de un

⁶⁵ CORTEZ, Katia. Informe anual del área pastoral. **Archivos de la ILFE**, 2015. p. 25.

⁶⁶ ARAGÓN, Ángel. **Análisis institucional FODA**. ILFE, 2015. p. 16.

⁶⁷ ARAGÓN, 2015, p. 10.

pastor ordenado (presbítero). Estos pastores son ordenados según requisitos de los estatutos y reglamento interno. Las comunidades están siendo lideradas por líderes y lideresas, pero las regiones donde se encuentran estas comunidades están bajo supervisión de un presbítero o una presbítera. Hay pastores que son profesionales formados en teología y que han sido ordenados. Los pastores laicos han sido ordenados en su mayoría por madurez.⁶⁸ Esto se entiende como aquellos pastores y pastores que por su experiencia y arduo trabajo en el acompañamiento a las comunidades han alcanzado su pleno desarrollo espiritual y de capacidad de comprensión de servicio. Actualmente la ILFE cuenta con 36 comunidades, 6 pastores, y 13 pastoras. Aproximadamente 10,500 miembros de los cuales 4500 están activos participando de las diferentes actividades de la Iglesia.

Dentro de estos pastores laicos existe una clasificación. Predicadores, catequistas, evangelistas, diáconos, estos dos últimos tienen autorización para administrar sacramentos, esta clasificación también es válida para los líderes.

2.10 Área de Diaconía y Desarrollo

La dirección del departamento de Diaconía y desarrollo es dirigida por el Msc. Ángel Aragón, en conjunto con un equipo técnico de acompañamiento, seguimiento, evaluación y monitoreo de los proyectos que se están ejecutando actualmente en las comunidades de fe. El principal líder de la comunidad de fe es el pastor/a con su equipo pastora. La educación, atención a emergencias y gestión de riesgos (incluyendo el cambio climático, la seguridad alimentaria, VIH y SIDA, agua y saneamiento) son parte del trabajo diaconal.

Desde el departamento de Diaconía y desarrollo se ha evaluado que “la creación de programas y proyectos de desarrollo comunitario han causado un impacto positivo y trascendental en las vidas de las familias de las comunidades rurales en las que la ILFE tiene presencia”.⁶⁹ La mayoría son campesinos y campesinas y personas del casco urbano de las regiones del centro, occidente y norte de Nicaragua.

Los proyectos que se desarrollan actualmente son los siguientes:

⁶⁸ Las pastoras y pastores de la ILFE son en su mayoría campesinos y campesinas que a la vez son líderes y lideresas comunitarios en diferentes programas y organismos de la sociedad civil y del gobierno. Esto ha facilitado el trabajo en las comunidades y ha coadyuvado a un mayor impacto en las intervenciones en las localidades rurales.

⁶⁹ ARAGÓN, 2015, p. 25.

- ✓ Educación elemental para niños y niñas de primaria en una escuelita en la zona rural de la capital de Managua. Cada año se matriculan alrededor de 180 niños los cuales pagan un monto simbólico mensual.
- ✓ El Centro de capacitación para mujeres en la comunidad de dos cerros en la ciudad de Masaya. Estas mujeres reciben formación técnica en diferentes áreas para desarrollar un empoderamiento económico para iniciar pequeños negocios en sus hogares. Por ejemplo, manualidades, corte y confección (belleza), panadería y costura.

En las comunidades rurales se desarrollan diferentes acciones actualmente en temas centrales:

1. Seguridad alimentaria y nutricional (Maíz, Frijoles, Hortalizas, árboles frutales).
2. Acompañamiento a los campesinos hombres y mujeres en el mejoramiento de los sistemas de producción a partir de escuelas de campo y asistencia técnica agrícola.
3. Establecimiento de bancos de semillas para la sustentabilidad de la comunidad.
4. Instalación de sistemas de riego y nuevas tecnologías renovables tales como paneles solares y la diversificación de los cultivos para mejorar la dieta y asegurar la alimentación de las familias.

Por otro lado, se desarrollan acciones en relación a: “el agua y saneamiento comunitario, perforación de pozos, análisis y estudios de los recursos acuíferos para consumo y riego. Estas acciones están acompañadas de talleres, foros y encuentros con otros organismos de la sociedad civil para promover la capacitación técnica, manejo y usos de los recursos hídricos, forestales y medioambientales de las zonas”.⁷⁰

Desde esta oficina también se desarrollan planes para respuestas a desastres junto con procesos de capacitación tanto para los técnicos de campo como para los líderes comunitarios de la ILFE. “Se fortalecen a la vez alianzas estratégicas con otros organismos para unificar esfuerzos”.⁷¹ El área administrativa trabaja en conjunto con las áreas anteriormente mencionadas. El Lic. Omar tapia es el administrador y responsable de las finanzas de la institución.

⁷⁰ ARAGÓN, 2015, p. 25-26.

⁷¹ ARAGÓN, 2015, p. 26-27.

2.11 Consideraciones finales

La ILFE es una institución joven, con un equipo de trabajo muy pequeño. Aunque no crece a gran escala en términos cuantitativos, la ILFE ha crecido cualitativamente promocionando el desarrollo humano desde la misión integral y la diaconía y el desarrollo. El énfasis en la atención a sectores de la población que han sufrido el mayor peso de la injusticia y la desigualdad, desde el enfoque de género, étnico político y económico es lo que ha hecho que la ILFE haya acumulado experiencia y reconocimiento en espacios de cooperación, áreas ecuménicas y reconocimiento internacionalmente. La ILFE, indiscutiblemente se caracteriza como una iglesia que busca responder a las necesidades espirituales, corporales y materiales de las personas. Aún siendo una organización eclesial pequeña, ha podido contribuir paulatinamente al desarrollo y mejoramiento de la calidad de vida de las personas de las comunidades rurales donde tiene incidencia. Es una iglesia que está en comunión con otras iglesias aportando ideas y acciones para enriquecer y compartir sus capacidades y experiencias.

3 LA PERCEPCION DE LOS DIRIGENTES DE LA ILFE EN RELACION A SU PRAXIS TEOLOGICA Y LA PARTICIPACION CIUDADANA DESDE LA IGLESIA

En este capítulo se presentarán la percepción de los dirigentes de la ILFE en relación a dos elementos que se encuentran intrínsecamente relacionados en su contexto. A saber, el tema de la participación ciudadana desde la iglesia en el espacio público y de toma de decisión y el desafío con el poder político y sus instrumentos jurídicos actuales. A partir de las entrevistas realizadas podremos analizar la percepción que tienen los líderes de la iglesia acerca de la democracia, la participación ciudadana y el rol de la iglesia como participante de instrumentos político jurídico creado específicamente para el efectivo ejercicio de la participación ciudadana de las iglesias, especialmente las iglesias evangélicas e histórico protestantes. Cabe remarcar que existe una ley general, pero que existe una procuraduría (entidad) especial que está creada solamente para que “participen” instituciones de índole religiosa.

La referencia en cuanto a la definición de la Participación ciudadana fue tomada de la ley (Ley de participación ciudadana N° 475) aprobada en el año 2003 bajo la cual se ampara la procuraduría especial que fue creada a partir del año 2007 cuando el FSLN, que es el gobierno en turno, vuelve al poder hasta el día de hoy.

A partir de los testimonios aquí recopilados, queda evidente que la comunidad luterana nicaragüense, encuentra en la Biblia la fuente que guía y norma sus enseñanzas. El movimiento luterano en Nicaragua, ha ganado notoriedad y respeto por definir a su iglesia como una institución que trata de seguir el ejemplo de Jesús, el Jesús bíblico histórico y que se sitúa en localidades donde hay muchas necesidades. Neto retoma a Leonardo Boff, en su libro *Do lugar do pobre*, en el que “Boff hace una lectura contextualizada de la parábola del buen samaritano (Lc 10.25-37), constatando que esa parábola sitúa en términos considerablemente concretos cuál debe ser la misión de la iglesia en América Latina.⁷² Según Boff, “esta parábola

⁷² Traducción propia. “Leonardo Boff, em seu livro *“Do lugar do pobre”*, faz uma leitura contextualizada da parábola do bom samaritano (Lc 10.25-37) e constata que essa parábola coloca em termos extremamente concretos qual deve ser a missão da Igreja na América Latina”. GAEDE NETO, 2001, p. 21.

muestra donde la iglesia debe pensar y vivir su misión: a partir del otro, del más distante, o con las palabras de la parábola, a partir del despojado, herido y semi-muerto (Lc 10.30)".⁷³ La Iglesia, además, logra desenvolverse y proyectarse en espacios ecuménicos, en los cuales se desarrollan cultos y encuentros con el objetivo de organizar diversas actividades tanto religiosas como de carácter social, por ejemplo; "círculos de oración, talleres y capacitaciones sobre temas como, liderazgo, espiritualidad, solidaridad, paz y justicia y la producción de herramientas didácticas para los diferentes grupos de trabajo para sus respectivas denominaciones".⁷⁴

Según Hodgson, "de esta manera la iglesia, junto con otras instituciones basadas en la fe, se ven fortalecidas en el espacio ecuménico. Las iglesias invierten en la formación de cuadros para el trabajo eclesial de sus comunidades".⁷⁵ A partir de aquí, surge la pregunta, ¿Qué hay de esa formación y fortalecimiento de capacidades hacia la esfera pública? ¿Cómo se articulan esos procesos junto con procesos sociales y políticos para la búsqueda de la justicia, la democracia, la paz y el efectivo ejercicio de la participación ciudadana de las iglesias para incidir en el respeto de los derechos humanos y de la creación? Sin lugar a dudas, cuando hablamos de instituciones cristianas, especialmente de iglesias involucradas en temas sociales y políticos, y sobre todo cuando están directamente relacionados con los temas de la democracia y la participación ciudadana, puede ser algo conflictivo y contradictorio.

3.1 Participación Ciudadana

En cuanto al tema de la participación ciudadana, la persona entrevistada manifiesta que, "somos ciudadanos, tenemos derechos y deberes. Pero como iglesia somos otra cosa, ya que los valores bíblicos teológicos son puestos en la práctica como ciudadanos y no como iglesia". A la vez remarca que, "debemos entender que como ciudadanos tenemos derecho a defender nuestros derechos. El pensamiento ideológico es nuestro apoyo para participar en la sociedad".⁷⁶

⁷³ Traducción propia. "A parábola mostra a Igreja o lugar de onde ela deve pensar e viver a missão: a partir do outro, do mais distante, ou com as palavras da parábola, a partir do despojado, ferido e semimorto (Lc 10.30)". GAEDE NETO, 2001, p. 21.

⁷⁴ ÁRAGÓN, 2015, p. 17.

⁷⁵ HODGSON, Ashley. Informe Pastoral de la mesa nacional de juventud. Consejo Latinoamericano de Iglesias CLAI. **Informe Pastoral para la Mesa Nacional**, Nicaragua, 2010. p. 35-36.

⁷⁶ CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 1**: Vicky Cortez acerca de la participación ciudadana. Comunicación personal el día 19 de febrero 2017. Dra. Victoria Cortez es Obispa de la Iglesia Luterana de Nicaragua "Fe y Esperanza". Es economista, socióloga y tiene un doctorado en el

Sin embargo, para Gorgulho, “la ideología es la punta de la codificación que justifica el conjunto de las relaciones sociales. Esta se manifiesta en las estructuras mentales, en la cultura, en la filosofía y en la práctica religiosa.”⁷⁷ La ideología puede ser, tanto la expresión de intereses mentirosos e injustos de un grupo social determinado, como representar a la vez, lo que puede ser la mudanza o la reproducción de la vida social. Como podemos entender entonces, el discernimiento de la vida social está en el contenido y la finalidad de las ideologías que se desarrollan para mantener los intereses y el poder de un grupo determinado desde varias esferas.

Encontramos ciertas contradicciones en cuanto a poner en práctica los valores bíblicos. ¿Lo hacemos solo como ciudadanos y no como iglesia? En teoría, a la iglesia le debería de ayudar también este pensamiento “ideológico” como apoyo, no para defender los derechos de la iglesia, sino los derechos de los ciudadanos sobre los cuales se enseñan estos fundamentos bíblicos. Sobre todo, cuando la ciudadanía se encuentra desamparada, sin respaldo y sin espacios para poder hacer valer sus derechos humanos, haciendo cumplir de esta manera lo que plantea la ley 475, que define ciudadanía como;

Personas naturales en pleno goce de sus derechos y obligaciones en lo que hace al vínculo jurídico con el estado. Siendo este a la vez, un proceso de involucramiento de actores sociales en forma individual o colectiva, con el objeto y finalidad de incidir y participar en la toma de decisiones, gestión y diseño de las políticas públicas en los diferentes niveles y modalidades de la administración del territorio nacional y las instituciones públicas con el propósito de lograr un desarrollo humano sostenible, en corresponsabilidad con el estado de Nicaragua.⁷⁸

Por otro lado, otro entrevistado considera que; “la iglesia debería preguntarse: ¿Cuál es el concepto de participación ciudadana que se maneja en la institución? ¿Es un concepto consensuado? En asuntos generales la ILFE, desde el punto de vista histórico, ha mostrado interés en diferentes causas sociales, tales como, la pobreza, el hambre y otros temas. La ILFE, desde su reflexión y pensamiento propone participar

seminario Luterano de Chicago. Es fundadora de la comunidad de salvadoreños en el exilio en Nicaragua y anteriormente fungió como directora de los programas sociales de las Iglesia Luterana Salvadoreña.

⁷⁷ Traducción propia. “A ideologia e o ápice da codificação que se apresenta como justificativa e cimento para o conjunto das relações sociais. El se manifesta na mentalidade, nas estruturas mentais, na cultura, na filosofia e na pratica religiosa”. ANDERSON, Ana Flora; GORGULHO, Gilberto. A leitura sociológica da Bíblia. **Estudos Bíblicos**, v. 2, 1984. p. 7.

⁷⁸ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

en espacios de justicia y dignidad de la gente. La idea de la participación ciudadana, más que un pensamiento ideológico, nace de un pensamiento evangélico, que viene desde la práctica de Jesús, desde lo histórico y desde la misma fundación de la iglesia, la cual se basó en la situación de las personas en peligro”.⁷⁹

Esta percepción se plantea desde otra perspectiva; Para otro líder de la ILFE, “la participación ciudadana, tiene que ver con la acción que cada persona miembro de un lugar o comunidad específica, toma para buscar soluciones a problemas y que estas soluciones favorezcan a toda la comunidad afectada. Acciones que se pueden llevar a cabo a través de organismos de la sociedad civil, organismos internacionales o nacionales. Ya sea en temas políticos, sociales, medioambientales para plantear acciones en común para la comunidad.

La participación ciudadana es un derecho para participar como ciudadano de un país, puede ser en procesos políticos o civiles, muchas veces es tomado como un privilegio y se debería de tomar como un derecho y sin miedo. Esto es un derecho básico.⁸⁰

Tomando en cuenta lo anterior, von Sinner afirma que,

Una teología pública da una orientación a las iglesias en cuanto a su actuación más allá de su membresía, en dialogo constante con la sociedad (civil), la economía, los medios de comunicación y otras esferas públicas. En Brasil, este término global había sido hasta ahora poco utilizado, sin embargo, está siendo lanzado para el debate y puede ser útil para la elaboración de una teología adecuada para los tiempos democráticos del siglo XXI.⁸¹

⁷⁹ CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 2:** Ángel Aragón sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 7 de marzo del 2017. Msc. Ángel Aragón es director del departamento de diaconía y desarrollo de la iglesia Luterana Fe y Esperanza de Nicaragua. Es ingeniero agrónomo con especialidad en formulación y evaluación de proyectos sociales. Labora en la institución aproximadamente desde hace 15 años desarrollando e implementando proyectos de desarrollo comunitario en las comunidades de fe de la ILFE. Anteriormente fungió como director enlace para ACT (Action by Churches Together) Acción conjunta de las Iglesias en representación de la ILFE en programas de contingencia, prevención, mitigación y atención a desastres naturales.

⁸⁰ CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 3:** M. Busbey sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 15 de marzo del 2017. Michael Busbey exvoluntario misionero para el Sinodo Luterano de Dakota del Sur en Nicaragua. Desempeñó el cargo de enlace inter-institucional entre el Sinodo de Dakota del Sur y la ILFE durante 4 años. Coordinando visitas de delegaciones a las comunidades de la iglesia y facilitando la comunicación y programas de encuentros entre las hermandades de cooperación de la ILFE.

⁸¹ Traducción propia. “Uma teologia pública visa dar orientação às igrejas quanto à sua atuação além de sua membresia, em diálogo constante com a sociedade (civil) e a universidade, a economia, a mídia e “outros” públicos”. O presente texto quer sugerir que a discussão global sobre esse termo, ainda pouco utilizado no Brasil, mas que está sendo lançado para o debate, seja útil para a elaboração de uma teologia adequada aos tempos democráticos do século XXI”. SINNER, 2011, p. 12.

Continuando con el análisis de los entrevistados, encontramos la siguiente idea;

[...] la iglesia trabaja con los pobres y si nos preguntamos: ¿cuál es la misión de la iglesia? Está relacionada justamente con eso, la ILFE trabaja con gente cuyos derechos son violentados, o que simplemente no saben que los tienen. Por ejemplo; derecho al acceso al agua, seguridad alimentaria, la defensa frente a la depredación y extracción de los recursos naturales donde habitan. La iglesia trabaja en esta dirección, en sensibilizar y capacitar a las comunidades sobre estos temas. No solamente desde el púlpito, pero también en las comunidades. Y así se entiende esta teología, defensa y búsqueda de acceso a los servicios básicos y otras necesidades que las comunidades puedan tener. La iglesia trabaja por eso, por la búsqueda y acceso a esos derechos. La ILFE trata de enseñar que las comunidades son libres en la medida en que las personas de las comunidades pueden ejercer sus derechos.⁸²

Retomando a Sinner, “varios autores afirman que no hay una teología pública uniforme ni monolítica”.⁸³ Es decir, que “no hay un significado único y autoritario de teología pública y ninguna forma normativa única de hacer teología pública”.⁸⁴ Sin embargo, para Sinner,

[...] la teología pública es más generalizante que las teologías de la liberación, es por ese mismo motivo que es más una dimensión, que una línea específica de pensamiento. De hecho, las teologías de la liberación pueden ser consideradas teologías públicas y son efectivamente un importante punto de referencia en la Global Network for Public Theology.⁸⁵

Para Sinner,

[...] en relación a las teologías de la liberación, la teología pública es más “neutra”, en el sentido que no tiene que explicar inmediatamente lo que procura liberar y para qué, es por lo tanto apta para reaccionar a situaciones políticas más diversas, procurando más como objetivo el diálogo, que la resistencia.⁸⁶

⁸² CARRILLO, **Entrevista n° 3**, 2017.

⁸³ Traducción propia. “Vários autores, particularmente do hemisfério sul, com sua suspeita pós-colonial em relação a todas as reivindicações universalistas, afirmam que não há “teologia pública uniforme e monolítica”. PEARSON apud SINNER, 2011, p. 18.

⁸⁴ Traducción propia. “Não há um significado único e autoritativo de teologia pública nem uma forma normativa única de fazer teologia pública”. SMIT apud SINNER, 2011, p. 18.

⁸⁵ Traducción propia. “Mas a teologia pública é mais generalizante do que as teologias da libertação, e por esse mesmo motivo é mais uma dimensão do que uma linha específica de pensamento. De fato, as teologias da libertação podem ser consideradas teologias públicas e são efetivamente um importante ponto de referência na Global Network for Public Theology”. Ver explicación sobre en: MARTINEZ apud SINNER, 2011, p. 19.

⁸⁶ Traducción propia. “Em relação as teologias da libertação, a teologia pública é mais “neutra”, no sentido de que não tem que explicar imediatamente do que procura libertar e para que, e, portanto, apta a reagir a situações políticas mais diversas, procurando mais a construção pelo diálogo do que a resistência”. SINNER, 2011, p. 19.

La teología pública “consigue encontrarse con posturas que buscan transformar la sociedad para una mayor justicia, mayor libertad, más inclusión y participación social”.⁸⁷

Podemos apreciar que hay diversas opiniones sobre el tema de participación ciudadana entre los dirigentes y líderes de la ILFE. La reflexión en torno al consenso inexistente acerca del concepto de participación ciudadana dentro de la institución es un punto clave de inicio para el debate sobre el rol y el impacto de la participación ciudadana desde las iglesias en los espacios públicos. Si partimos del concepto brindado por la ley de participación ciudadana, que se describe de la siguiente manera; “la participación ciudadana es el proceso de involucramiento de actores sociales en forma individual o colectiva con el objetivo y finalidad de incidir y participar en la toma de decisiones.”⁸⁸

Logramos comparar la ley con las afirmaciones que reflejan los entrevistados, por lo tanto, podemos considerar que tienen un conocimiento limitado referente al contenido que dicha ley lleva implícito en cuanto a participación ciudadana se refiere. Hay una clara motivación por involucrarse en espacios de debate y de incidencia pública, pero a la vez se presenta una debilidad en la práctica y en la corresponsabilidad que la iglesia pueda alcanzar en asuntos de la cosa pública. Retomando la entrevista de Aragón, éste plantea que, “el interés por la participación ciudadana, más que un pensamiento ideológico, nace de un pensamiento evangélico”.⁸⁹ Aquí, el tema de la ideología es abordado por el entrevistado, haciendo un intento de dar un lugar especial al evangelio, planteando un pensamiento no ideológico, sino más bien, en acciones concretas ligadas al evangelio.

Esto es trascendental para la iglesia, tratar de entender no la separación, pero la diferenciación entre ideología y evangelio. Para Dussel, “La Teología y la política pueden compararse ya que ambas son la mediación del logos entre fe y política, o entre razón y polis”.⁹⁰ Por consiguiente “la teología y la política no se oponen, por lo

⁸⁷ Traducción propia. “Consegue encontrar-se com essa em posturas que visam transformar a sociedade para maior justiça, maior liberdade, maior inclusão e participação social”. SINNER, 2011, p. 19.

⁸⁸ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

⁸⁹ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

⁹⁰ DUSSEL, Enrique. **Filosofía ética latino-americana. Arqueológica latino-americana. Una Filosofía de la religión antifetichista**. Universidad Santo Tomás, Centro de Enseñanza desescolarizada: Bogotá, 1980. p. 100.

menos no en el ámbito de la teoría y la praxis. Ambas instancias teóricas prácticas abarcan por igual el clamor del individuo por ser persona, y el del pueblo por ser comunidad”.⁹¹ Es decir, que no existe un problema individual y otro colectivo. Tanto la Teología y la Política alimentan sus fundamentos teóricos en la praxis histórica. Por lo tanto, la teología puede y debe llegar a ser más “política”, precisamente haciéndose auténtica teología.

Por esto debemos considerar reflexionar el tema de la teología pública. Ya que según Sinner, “una de las ventajas de la teología pública es que esta es más abierta a un abordaje crítico y constructivo, que procura poner a la disponibilidad, en una sociedad democrática, ciudadanía para todos”.⁹² De la misma forma, partiendo del contexto brasileño no muy lejano del Nicaragüense, en Brasil, “La teología pública pasó a servir como un espacio de término inclusivo y amplio para la redefinición de la teología de una forma no sólo profética y de oposición, sino para volverse más constructiva y participativa”.⁹³ De esta manera podemos también añadir la idea de Nico Koopman que dice que “la teología pública presenta un abordaje más dialógico, cooperativista y constructiva sin ser ingenuamente positiva sobre la democracia y la economía del mercado capitalista neoliberal”.⁹⁴

Por otro lado, Sinner retoma a John de Gruchy el cual concluye que;

Por su propia naturaleza el testimonio cristiano es público, no es privado, pero la teología pública no significa simplemente que la iglesia haga declaraciones públicas o se implica en acciones sociales, esta es ante todo una modalidad de desarrollar teología que visualiza abordar cuestiones de importancia pública.⁹⁵

Según Sinner,

[...] si esto no es mal interpretado, el autor está introduciendo a la teología pública en una metodología contextual como aquella metodología formulada

⁹¹ “De tal modo, la crítica del cielo se convierte en la crítica de la tierra, la crítica de la religión en la crítica del derecho y la crítica de la teología en la crítica de la política. Como puede verse la teología ya ha sido definida en un estatuto ideológico supraestructural, en este caso de la política”. DUSSEL, 1980, p. 102.

⁹² Traducción propia: “A vantagem da teologia pública é que ela é mais aberta a uma abordagem crítica e construtiva, procurando disponibilizar, em uma sociedade democrática, cidadania para todos”. SINNER, 2011, p. 19-20.

⁹³ Traducción propia: “A teologia pública passou a servir como uma espécie de termo agregador e abrangente par a redefinição da teologia de uma forma não apenas profética e de oposição, mas para tornar-se mais construtiva e participativa” SINNER, 2011, p. 20.

⁹⁴ KOOPMAN, 2003 apud SINNER, 2011, p. 19-20.

⁹⁵ “By its very nature, Christian witness is public not private, but public theology is not simply about the church making public statements or engaging in social action; it is rather a mode of doing theology that is intended to address matters of public importance”. GRUCHY apud SINNER, 2001, p. 20.

por la misma teología de la liberación, en la cual las cuestiones públicas van en la profundidad de la fe en vez de permanecer en la superficie, por lo mismo, se necesita no apenas de resistencia, sino también de colaboración constructiva.⁹⁶

Tanto la ILFE como otras iglesias evangélicas en Nicaragua son convocadas por la procuraduría para la participación ciudadana a participar en diferentes eventos. El único objetivo hasta ahora observado en las actividades públicas ha sido la entrega de títulos de propiedad de los templos que las iglesias tienen en diferentes puntos del país. Esta ha sido una relación superficial que el Estado ha venido manteniendo con las iglesias evangélicas. En realidad, esta relación que se establece por medio de esta entidad no tiene el alcance de corresponsabilidad que la ley de participación ciudadana plantea en sus artículos. Las iglesias están adormecidas con este mecanismo de control político, la colaboración constructiva en asuntos políticos y sociales es nula.

Retomando las entrevistas, otra persona consultada reflexiona,

[...] la participación ciudadana y el pensamiento de la teología luterana se relacionan. Es decir, que podemos pensar en la participación ciudadana de la siguiente manera: como un mecanismo social, mediante el cual el pueblo, las clases y diferentes sectores de la sociedad, se manifiestan en torno a un tema específico, con el objetivo de establecer procedimientos para el seguimiento de intereses en común de los cuales estos están siendo afectados. Entonces estamos hablando de justicia, de libertades, de derechos humanos y de paz y de un efectivo ejercicio de la participación ciudadana en los espacios públicos de toma de decisión.⁹⁷

En cambio, otro entrevistado llega a reflexionar así, en cuanto a los mecanismos manifiesta que

No solo la sociedad civil busca mecanismos. El estado también crea instituciones, como por ejemplo la procuraduría especial para la participación ciudadana. Este no ha sido un mecanismo creado por la sociedad civil. Sino al contrario, ha sido creado por el gobierno como una institución del estado que pretende promover el ejercicio pleno de organizaciones no gubernamentales para la participación ciudadana, especialmente de las iglesias. Este es un espacio que la ILFE perfectamente debería de aprovechar para hacer incidencia. La iglesia como tal ha trabajado desde diferentes

⁹⁶ Traducción propia: “Por tanto, se eu o interpreto corretamente, ele insere a teologia pública em uma metodologia contextual como aquela formulada pelas teologias da libertação, em que questões publicas vão ao amago da fé em vez de permanecer na superfície. Tanto nessa herança de libertação como na necessidade de reformular a teologia sob novas circunstâncias, em que se necessita não apenas de resistência, mas também de colaboração construtiva” SINNER, 2001, p. 20.

⁹⁷ CARRILLO, *Entrevista n° 3*, 2017.

espacios por la lucha de la defensa de los valores democráticos para la reflexión de diversos temas y propuestas antes situaciones de injusticia.⁹⁸

En cuanto a esta opinión, ésta fue la única persona entrevistada que se refirió a la procuraduría como una posible oportunidad que la ILFE en conjunto con otras iglesias podría aprovechar para iniciar un proceso de desarrollar una experiencia de la teología publica más viva, más práctica. En cuanto a las otras entrevistas, desconocen el objeto de la creación de tal entidad.

Por otro lado, retomando planteamientos desde una perspectiva de la reforma, “Lutero mismo, caracterizó la teología, como aquella práctica teórica capaz de desentrañar la realidad en su dimensión medular”.⁹⁹ Rubem Alves, uno de los padres de la teología de la liberación en A.L., sostiene que; “de las entrañas de los sacrificados surge este juego llamado Teología y que también surge y nace la pasión que es esencialmente la auténtica teología. De las entrañas de los sacrificados surge la pasión (passio) que es esencialmente la auténtica teología, es una teología que brota de una experiencia personal y colectiva que recibe decisivamente su forma y su ubicación concreta de, a través y con la palabra de Cruz (1 Co 1.18)”.¹⁰⁰ Por lo tanto, “de esta manera, la fe es llevada a ubicarse en un contexto político histórico y a tomar parte activa de la compasión liberadora de Dios en Jesucristo con los violentados y marginalizados en medio de conflictos y dilemas de la historia”.¹⁰¹

Esta idea que los dirigentes y representantes de la ILFE manifiestan en cuanto al derecho de incidir y participar más efectivamente, la podemos analizar desde la perspectiva de León Duguit, el cual desarrolla en su teoría una visión sociológica acerca del estado y el derecho. Su idea es la siguiente:

El punto clave del derecho a la participación ciudadana se basa en la solidaridad humana o interdependencia social, la que supone una cooperación de individuos entre sí. Esta cooperación o unidad se da por dos fenómenos; a) La existencia de necesidades comunes y b) Las distintas actitudes de los individuos ante tal sistema de necesidades y gracias a la cual se prestan servicios recíprocos y se establece un comercio de servicios, al que se llega por la solidaridad y por la división del trabajo. Por lo tanto, las necesidades solo pueden ser satisfechas, mediante la vida en común y mediante la unión de esfuerzos. Por lo tanto, no existe un poder de voluntad,

⁹⁸ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

⁹⁹ HOFFMAN, Martin; BEROS, Daniel; MOOLEY, Ruth (Eds.). **Radicalizando la Reforma**: Otra Teología para otro mundo. San José, Costa Rica: Editorial SEBILA y Buenos Aires, Argentina: Ediciones La Aurora, 2016. p. 211.

¹⁰⁰ ALVES, 1982 apud HOFFMAN; BEROS; MOOLEY, 2016, p. 211.

¹⁰¹ HOFFMAN; BEROS; MOOLEY, 2016, p. 211.

sino más bien una sumisión a las necesidades solidarias del grupo en el que el hombre vive.¹⁰²

Es decir, que las instituciones tanto estatales como eclesiales se encuentran potencialmente unidas por la concurrencia de fenómenos tales como: la existencia de necesidades comunes y las acciones que estos toman ante el sistema de necesidades y gracias a la cual se prestan servicios recíprocos. Esto solo puede ser posible mediante la vida en común y la unión de esfuerzos.

3.2 La ILFE y la Sociedad Civil

En cuanto a la participación de la ILFE en espacios de la sociedad civil, en la siguiente entrevista encontramos que,

[...] la iglesia aborda el tema de VIH y sida. Es la única iglesia que trabaja el tema del VIH y sida de forma abierta y publica. El impacto se ve a través de la aceptación de las organizaciones no gubernamentales hacia la ILFE. La ILFE trabaja en conjunto con el MINSA (Ministerio de salud), PROFAMILIA (Una organización sin fines de lucro que contribuye al mejoramiento de la salud integral de las personas), CIES (Centro de investigaciones y estudios de la salud), UNAN (Universidad autónoma de Nicaragua) y con otros organismos no gubernamentales. La ILFE además, aborda temas como; género y violencia intrafamiliar, drogadicción, juventud, violencia. Esta persona, afirma que la ILFE, es miembro del movimiento (puntos de encuentro) un organismo que desarrolla acciones de comunicación, formación e investigación para el cambio social desde un enfoque feminista de género. El impacto está en que las mujeres de la iglesia, son parte de un movimiento popular que defiende los derechos de las mujeres.¹⁰³

Cortez, a la vez manifiesta que,

[...] la ILFE forma parte de la mesa nacional de gestión del riesgo, junto con centro Humboldt un centro de investigación con el cual trabajan en conjunto. Aunque realmente no se sabe si esta mesa nacional está activa. Afirma que formar parte de la mesa, genera un impacto positivo porque a raíz de estas alianzas se concretan esfuerzos para el desarrollo de la comunidad, no se duplica el trabajo, sino que es un trabajo en conjunto, cada ONG pone a disposición elementos y recursos para llegar a las comunidades. Se comparten iniciativas, ideas, propuestas, proyectos, experiencias, para trabajar en pro de las comunidades y tratar de tener un mayor alcance.¹⁰⁴

En relación con lo anterior, Stackhouse cita a Habermas, el cual manifiesta que:

¹⁰² AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 53.

¹⁰³ CARRILLO, *Entrevista n° 1*, 2017.

¹⁰⁴ CARRILLO, *Entrevista n° 1*, 2017.

La idea de sociedad civil debería ser confinada en las prácticas de las instituciones no gubernamentales y no económicas. Es decir, solamente aquellas que forman las estructuras comunicativas de la esfera pública, que impactan en el mundo de la vida de las personas como un todo. Ya que tanto la burocracia gubernamental como las formas actuales de organizaciones económicas, han crecido tanto, que ellas tienden a colonizar el mundo de la vida. Distorsionan las posibilidades de comunicación igualitaria y truncan las posibilidades de formación de significado, todas estas tareas y claves de la sociedad civil. El termino sociedad civil por tanto debería de ser reservado para aquellas organizaciones, asociaciones o movimientos que emergen desde dentro de los intereses de la vida común y que producen impacto directo en la vida y en el mundo interpersonal y práctico.¹⁰⁵

En cuanto a este positivismo que se manifiesta en cuanto a la participación de la ILFE en los espacios de la sociedad civil por parte de los entrevistados, podemos a la vez apoyarnos en las siguientes ideas. Sinner, menciona a Charles Villa-Vicencio, el cual afirma que, “la tarea singular de la iglesia es mantener vivo el espíritu revolucionario que llevó al pueblo oprimido de África del sur a rebelarse en contra del Apartheid”.¹⁰⁶ Por lo tanto, “Villavicencio ve esa teología de reconstrucción, y.o., de la construcción democrática de la nación después del apartheid, en continuidad con la teología de la liberación enseñada y practicada en África del sur como parte de su insistencia en la resistencia contra la opresión”.¹⁰⁷ Con este ejemplo del Apartheid, von Sinner sostiene que “los nuevos tiempos ofrecen la oportunidad y exigen un tipo más constructivo de teología que brinde contribuciones concretas para la nación”¹⁰⁸ “y al mismo tiempo “aprendiendo a decir un ‘si’ teológico, un ‘si’ reflexivo y creativo a opciones para la renovación política y social”.¹⁰⁹

¹⁰⁵ Traducción propia: “a ideia da sociedade civil deveria ser confinada as práticas e instituições não governamentais e não econômicas- somente aquelas que formam as estruturas comunicativas da esfera pública, que impactam no mundo da vida das pessoas como um todo. A mudança de significado dá-se pelo fato de que ambos, a burocracia governamental e as formas atuais de organizações econômicas, têm crescido tanto, que elas tendem a colonizar o mundo da vida, distorcem as possibilidades de comunicação igualitária genuína e trancam as possibilidades de formação de significado, todas essas tarefas-chave da sociedade civil. O termo sociedade civil, portanto, deveria ser reservado àquelas organizações, associações e movimentos que emergem de dentro dos interesses da vida comum e que produzem impacto direto na vida e no mundo interpessoal e prático”. SINNER, 2011, p. 41.

¹⁰⁶ Traducción propia: “a tarefa singular da igreja é manter vivo o espírito revolucionário que levou o povo oprimido da África do Sul a se rebelar contra o apartheid”. VILLA-VICENCIO, 1992 apud SINNER, 2011, p. 21.

¹⁰⁷ Traducción propia: “Portanto Villa-Vicencio vê essa teologia da reconstrução, i.e., da construção democrática da nação depois do apartheid, em continuidade com a teologia da libertação ensinada e praticada na África do Sul com sua insistência na resistência contra a opressão”. SINNER, 2011, p. 21.

¹⁰⁸ Traducción propia: “Os novos tempos oferecem a oportunidade e exigem um tipo mais construtivo de teologia, com contribuições concretas para a nação”. SINNER, 2011, p. 21.

¹⁰⁹ Traducción propia: “aprendendo a dizer um ‘sim’ teológico”, um ‘sim’ refletido e criativo a opções para a renovação política e social”. VILLA-VICENCIO, 1992 apud SINNER, 2011, p. 21-22.

Las iglesias pueden recuperar la confianza que alguna vez fue depositada sobre ellas con respecto a su papel mediador, así como de sus recursos religiosos y simbólicos para el arrepentimiento y el perdón. Por otro lado, encontramos desde otra perspectiva, Sinner refiriéndose a las referencias de H. Russel Botman, tomando la visión de N. Barney Pityana, “que enfatiza a la legislación y una ética de la responsabilidad dentro del desenvolvimiento de una cultura desde la perspectiva de los derechos humanos. Este tipo de teología, es llamada de “teología de transformación” por Botman”¹¹⁰, éste critica la posición de dejar la obediencia por último a Dios y confiere que la transformación también sugiere paradigmas de crecimiento y de formación y no de ingeniería y mecanización.

Con esto podemos resaltar, desde las declaraciones de los entrevistados, varios aspectos que la ILFE ha estado desarrollando en su caminar. Su conexión con movimientos e instituciones que se pueden considerar como parte de la sociedad civil. Ya que para Habermas solo les puede considerar como tal, solamente si estas emergen desde dentro de los intereses de la vida común facilitando posibilidades de una comunicación. Por otra parte, la insistencia de la resistencia contra la opresión recreando opciones para una transformación política y social a través de las alianzas de la sociedad civil. Y por último, la ética de responsabilidad, dentro del desenvolvimiento de una cultura desde la perspectiva de los derechos humanos. Aspectos que concuerdan con lo expresado por los entrevistados acerca del rol de la iglesia en algunos espacios de la esfera pública.

No obstante, según otra entrevista; “el impacto de la ILFE se ve hacia dentro, “a través del respeto” que las organizaciones no gubernamentales tienen hacia la iglesia por ser una institución religiosa que se abre al debate sobre diferentes temas sociales”.¹¹¹ Sin embargo, aquí en este punto debemos de interrumpir para reflexionar, la idea de que “el impacto de la iglesia en estos espacios está simplificado, y de lo que se trata es de; redescubrir el carácter mediador de la iglesia y en ella el de la teología, superando todo tipo de ambigüedades y simplificaciones”.¹¹² Todo lo anterior refleja que la iglesia está involucrada en temas que están conectados con decisiones políticas, económicas y sociales. Por lo que, la iglesia entonces debería tener una posición, pero una posición en la medida que responda a las situaciones no solo de

¹¹⁰ BOTMAN apud SINNER, 2011, p. 22.

¹¹¹ CARRILLO, *Entrevista n° 1*, 2017.

¹¹² DUSSEL, 1980, p. 35.

las comunidades donde tiene presencia, es decir al nivel local donde esta tiene representación, pero también a nivel nacional. Una posición basada en la realidad Nicaragüense, desde un contexto específico y con demandas específicas, pensando en los otros.

3.3 Derechos Humanos

En cuanto a los derechos humanos y los derechos ambientales, en otra entrevista, uno de los dirigentes afirma que; “creemos que cuando Dios envió a su hijo, lo envió para demostrar que otro tipo de sociedad es posible, donde no exista tanta injusticia, donde no haya oprimidos”. Al mismo tiempo declara que; “la experiencia que Jesús nos dejó, es la lucha por los pobres”. Y añade; “Jesús es nuestro guía, los fundamentos y los elementos los encontramos en Jesús y de ahí nacen nuestras posiciones públicas”.¹¹³

En la postura anterior, la entrevistada manifiesta que, “la experiencia que Jesús nos dejó es la lucha de los pobres. Los elementos y los fundamentos son encontrados en Jesús y de ahí nacen nuestras posiciones públicas”. Esta idea se contradice con la posición de la entrevista al inicio de este capítulo; la cual cita así; “somos ciudadanos, tenemos derechos y deberes. Pero como iglesia somos otra cosa, ya que los valores “bíblicos teológicos” son puestos en la práctica como ciudadanos y no como iglesia”.¹¹⁴

Saber diferenciar y defender las dimensiones de lo político y lo teológico es una realidad que debe de ser reflexionada y revertida en nuestro contexto. Para Dussel, “la iglesia es la comunidad llamada por Dios y enviada al mundo. El problema fundamental vuelve a ser el mismo que se plantea, es decir, la búsqueda de nueva mediación sociopolítica y teológica entre iglesia y mundo”.¹¹⁵ También afirma que:

Se debe de enfrentar el problema no desde la profecía, o desde las instancias políticas, sino desde la Ekklesia o desde la comunidad Eucarística. Se trata de descubrir en sí, cuándo y dónde tiene sentido una expresión teológica, cuando ésta se plantea sobre acontecimientos políticos. Pero también, se debe de tener cuidado con estos fundamentos. Porque la comunidad de culto es el lugar más profundo donde la palabra construye su reino. Es decir que fuera de esta comunidad no tiene sentido una teoría que se ofrece para la praxis del mundo. No tiene sentido que la jerarquía o los teólogos introduzcan

¹¹³ CARRILLO, **Entrevista n° 1**, 2017.

¹¹⁴ Sobre esto, leer en acápite 2.1 Percepción ciudadana. Comunicación personal, 19 febrero 2017.

¹¹⁵ DUSSEL, 1980, p. 35-36.

en el mundo de la política, teórica o prácticamente, “principios” cristianos, si estos no están referidos a la palabra profética escuchada en una comunidad que los vive.¹¹⁶

3.4 Consideraciones finales

En cuanto a la percepción de los y las entrevistadas. Los líderes y los dirigentes conocen muy bien las áreas de trabajo de la iglesia, su misión y visión están bien definidos. Han integrado elementos como la misión integral y la diaconía como parte de su praxis pastoral. Están conscientes del impacto que la ILFE causa como iglesia formando parte de movimientos sociales y de la sociedad civil en general. Hay algunas similitudes en cuanto a posiciones respecto al tema de participación ciudadana, afirmando que, tanto individual como colectivamente se puede hacer participación ciudadana.

Sin embargo, al desarrollar todas esas impresiones y unificarlas, pierden de vista algunos recursos valiosos que podrían aprovechar para fortalecer su práctica pastoral, especialmente en el ámbito público. La iglesia debe de luchar por un espacio para la construcción de una identidad pública de la teología. Y esto está más que justificado. Reflexionando sobre las ideas que Sinner desarrolla en su libro, hay experiencias muy enriquecedoras y creativas de teologías que han fortalecido el papel de las iglesias en la construcción de la democracia y la ciudadanía. La iglesia junto con movimientos sociales da posibles elementos y pautas de una teología pública para reflexionar sobre la contribución que las iglesias pueden dar en el espacio público, ya no solamente en al ámbito ecuménico, entre las iglesias, ni tampoco exclusivamente con organismos de la sociedad civil, sino que se permita ver más allá, visualizando el bienestar común.

Finalmente, Stackhouse, manifiesta que la teología pública debe de ser una teología apologética que precisa mostrar que puede formar, informar y sustentar la arquitectura moral y espiritual de una sociedad civil, de modo que la verdad, la justicia y la misericordia se aproximen más a las almas de las personas y las instituciones de la vida común.¹¹⁷ Este sin lugar a dudas es un gran reto para los líderes y dirigentes

¹¹⁶ DUSSEL, 1980, p. 37.

¹¹⁷ Traducción propia. “Stackhouse insiste que a teologia deve ser uma teologia apologética que “precisa mostrar que pode formar, informar e sustentar a arquitetura moral e espiritual de uma sociedade civil, de modo que a verdade, a justiça e misericórdia sejam mais aproximadas nas almas das pessoas e nas instituições da vida comum”. STACKHOUSE apud SINNER, 2011, p. 24.

de la ILFE y otras iglesias que de alguna manera su práctica pastoral está ligada a lo público. La ILFE en diferentes momentos ha creado propuestas de proyectos y en cada proyecto hay una justificación del por qué la iglesia debe actuar y desarrollar tal proyecto. Es decir, la iglesia se prepara para sustentar con bases bíblicas y fundamentos teológicos su interés y capacidad para abordar y comprometerse con ciertos temas. Y esto me lleva a pensar en la forma en como defendemos nuestra fe, nuestra responsabilidad, nuestro discurso desde la biblia para dar respuestas cuando a la iglesia se le solicite del por qué deben o no ser parte de espacios y proyectos, y en este caso el de la esfera pública.

4 DIACONIA Y DESARROLLO

“La ILFE es una institución que tiene una filosofía de vida que parte del concepto de la diaconía profética, la cual es considerada como parte de la visión y la misión de la iglesia y la ética de vida desde la perspectiva de Dios”.¹¹⁸

La Diaconía consiste en que todos y todas los seres humanos podamos tener derecho a un futuro con esperanza fundada y basada en un mundo donde nunca más se violente la vida humana y la naturaleza. La idea fuerte de la diaconía es el verdadero poder entre los seres humanos que se basa en el amor, no consiste en someter al otro, sino en servirlo.¹¹⁹

Este servicio se entiende como un servicio a la vida, empezando por la vida de los pobres y marginados. “Cuando se habla de diaconía profética en un contexto globalizador neoliberal, ese servicio se concreta en la búsqueda y comunicación de la verdad, en la promoción de la justicia y en la defensa del pobre”.¹²⁰

Según Ayala, la palabra profética es una palabra parcial, novedosa, atacada y conflictiva.

Parcial porque expresa la opción amorosa de Dios hacia aquellos amenazados o aniquilados en su vida misma. Novedosa porque anuncia una convivencia radicalmente distinta a la establecida (vivir con dignidad, en justicia, en verdad, con misericordia). Atacada porque es perseguida cuando pone al descubierto los males de la realidad político económica histórica y social. [...] Y por último conflictiva, porque en ella se expresa la voluntad de Dios contra el pecado del mundo.¹²¹

4.1 Desarrollo del componente de la diaconía en la misión de la ILFE

Recordando 30 años atrás, a partir de una entrevista realizada para coleccionar información sobre este capítulo se relata que “la diaconía siempre fue un brazo de la ILFE porque ya existía esta práctica desde la iglesia Luterana salvadoreña en el exilio. Es decir, cuando llegaron los salvadoreños a Nicaragua durante el exilio por motivos

¹¹⁸ ARAGÓN. Angel. Gestión de recursos hídricos para el acceso de agua segura y de calidad en comunidades de Occidente de Nicaragua. Diagnósticos de la oficina de Diaconía y Desarrollo. **Documentos del departamento de Diaconía y desarrollo**. ILFE, Managua, 2010. p. 18-19.

¹¹⁹ AYALA, Carlos. La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal. Módulo I, Diaconía Profética. **Programa C.A.**, El Salvador. 2003. p. 4.

¹²⁰ AYALA, 2003, p. 4.

¹²¹ AYALA, 2003. p. 5.

de la guerra.”¹²² “La Diaconía era tan importante como la proclamación del evangelio justamente por las condiciones en la que llegaron los refugiados, la mayoría era gente campesina, personas que estaban sufriendo en sus zonas las circunstancias de la guerra”.¹²³ Utech en un artículo relata que, “la gente estaba huyendo por motivos de los bombardeos, la mayoría era de la población civil, en ese grupo de personas iban combatientes, pero en su mayoría eran civiles campesinos”.¹²⁴ La iglesia por lo tanto, “tuvo a partir de este momento la oportunidad y la sensibilidad de trabajar a la par con los talleres de formación teológica con celebración eucarística. Se debe decir que el trabajo está más dirigido a talleres de formación teológica, talleres populares de teología, llamados TPT, y a la par se desarrollaban proyectos”.¹²⁵

La iglesia elaboraba pequeños proyectos de subsistencia, proyectos de panadería, cooperativas agrícolas, artesanales. Estos eran proyectos que la ILFE impulsaba para que ellos pudieran tener sus ingresos para poder vivir, o subsistir en Nicaragua. Utech afirma que, “el gobierno¹²⁶ había abierto las puertas para que los refugiados pudieran entrar, pero la situación económica era muy dura en aquel momento, por lo tanto la iglesia tenía que buscar alternativas para las familias”.¹²⁷ “La Diaconía, era algo inherente, era parte del quehacer de la iglesia, cuidar del cuerpo, del espíritu, en este caso se habla de los salvadoreños viviendo los traumas de la guerra y también, la generación de alternativas para que sobrevivieran. Utech añade; “en este momento existía lo que se conocía como la pastoral de acompañamiento con los refugiados, se utilizaba más esa terminología por la situación y el grupo con el que se estaba trabajando en ese momento”.¹²⁸

Tiempo después, ya como Iglesia Luterana de Nicaragua Fe y Esperanza, la misma situación del país demandaba ese acompañamiento, el de anunciar la palabra,

¹²² CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 4:** Ilo Utech sobre la diaconía profética, comunicación personal el día 20 de marzo del 2017. Utech es reverendo de la iglesia luterana de Nicaragua fe y esperanza, de nacionalidad brasileño y es el tesorero de dentro del esquema de la junta directiva de la institución. Coordina el equipo de formación pastoral y de teología en las comunidades de la ILFE y es representante para el tema de sustentabilidad de la región de centro américa en américa latina.

¹²³ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹²⁴ UTECH; CORTEZ, 1989. p. 1.

¹²⁵ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹²⁶ El Frente Sandinista de liberación nacional era el partido que estaba gobernando Nicaragua en esa época. Después del conflicto armado en Nicaragua, pasaron 11 años tratando de reconstruir el país. Sin embargo, hubo factores internos y externos que no permitieron a Nicaragua salir adelante en este periodo.

¹²⁷ UTECH; CORTEZ, 1989, p. 1.

¹²⁸ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

pero también de trabajar el cuerpo, tener cuidado del espíritu, de la carne. De acuerdo a Utech, “anunciar el evangelio, predicar, pero también la iglesia tenía que tomar en cuenta que la buena nueva tenía que ver con gestos concretos, de sanación, de alimentación”.¹²⁹

Para Fernández. “la iglesia debería de estar en un relacionamiento íntimo con los principios y fundamentos del Reino de Dios”.¹³⁰ La iglesia como cuerpo de Cristo en la historia, está llamada a transparentar el Reino, lo que significa que está convocada a ser congruente con los principios de ese Reino que predica. “Para Martin Lutero, el Reino de Cristo, es la justicia del corazón y don del Espíritu Santo, es decir la iglesia debe de actuar con un corazón lleno de justicia y perdón”.¹³¹

Según Utech, “cuando surgió la iglesia y empezó a funcionar alrededor de los años 80, se creó un modelo colectivo, es decir un modelo cooperativista. A pesar de que este modelo era un modelo político, la iglesia veía que esta forma de trabajo era un guía que funcionaba para trabajar con las comunidades y mantener juntas a las personas. Creían que, en ese momento debían de aprovechar la coyuntura, el contexto para incursionar y mantener organizada a la comunidad porque no todos tenían parcela. Aquí estaba implícito el asunto de la tierra, era una cuestión de la reforma agraria. Pero no se logró hacer gestiones con el gobierno en ese entonces”.¹³²

Para Aragón, desde su perspectiva, “la feligresía y la membresía de la iglesia son los pobres, los necesitados, por lo tanto la diaconía toma esa expresión, no es egoísta, para servirse así mismo, sino que ella es para el otro, y para dentro de la comunidad”.¹³³ “Este fundamento teológico de esa misión es Jesucristo, quien no solamente anunció las buenas nuevas del Reino, sino que también las concretizó en su vida, en sus palabras y gestos, considerando a los pobres los primeros destinatarios de su anuncio”.¹³⁴

Hasta aquí podemos ver que la iglesia hace énfasis en tres dimensiones que son abordadas por Gaede en la diaconía de Jesús, a decir, “el carácter práctico, profético y comunitario. Y que por lo tanto estos aspectos que se destacan en el

¹²⁹ CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017.

¹³⁰ IBARRA; Ángel. Principios y fundamentos de la globalización neoliberal. In: **La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal**. FLM: El Salvador. 2003. p. 09.

¹³¹ FERNANDEZ, Héctor. Principios y fundamentos del Reino de Dios. In: **La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal**. FLM, El Salvador, 2013. p. 11.

¹³² CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017.

¹³³ CARRILLO, *Entrevista n° 2*, 2017.

¹³⁴ CARRILLO, *Entrevista n° 2*, 2017.

desarrollo de la diaconía son elementos representativos de la Teología de la liberación”.¹³⁵

La ILFE ha avanzado, sin embargo, aquella diaconía era más incipiente, ahora se hace una diaconía con reflexiones, una diaconía con incidencia política, una diaconía profética, es decir, la palabra que se utiliza, es lobby o incidencia.

Nordstokke define la diaconía de la siguiente manera:

[...] la diaconía es un componente medular del evangelio mismo y por lo tanto es central con respecto a lo que significa ser iglesia. La diaconía no es solamente una opción sino una parte esencial del discipulado. Todos y todas son llamados a por medio del bautismo a vivir la diaconía por medio de lo que hacen y la manera en que viven en el mundo. [...] Comienza con un servicio incondicional al prójimo necesitado y conduce inevitablemente al cambio y la transformación social.¹³⁶

De tal manera que, partiendo de este concepto, en el caminar de la iglesia fueron surgiendo temas que afectaban directamente a las comunidades, el cambio climático, el tema del agua, el VIH y sida, el hambre, el desempleo. Ya estaba la comprensión de un servicio incondicional con el prójimo, el necesitado. En este sentido, autores como Sebastião Armando Gameleira Soares que habían estado en la búsqueda de conceptualizaciones de la diaconía, podemos afirmar que la ILFE se acerca a estas propuestas tales como; “la misión propia de ser iglesia, e intentar ofrecer siempre nuevas señales concretas-corporales- de la presencia y del cariño de Dios”.¹³⁷ Exactamente como hizo Jesús en favor de los enfermos, de los marginalizados, de los empobrecidos y de los abatidos.

La ILFE desde sus inicios asumió su dimensión práctica. Esta última expresión se ve plasmada también en;

[...] la iglesia debe de asumir su dimensión práctica, esta debe de articularse en acciones concretas. El amor pasa siempre por el cuerpo. Es por esta razón que la iglesia es también Diaconía, acción social, por la cual se expresa la solidaridad para con las necesidades humanas.¹³⁸

¹³⁵ GAEDE NETO, 2001, p. 10.

¹³⁶ NORDSTOKKE, Kjell. **La comprensión de la Diaconía en el contexto de la FLM**. Disponible en: <<https://sdmds.files.wordpress.com/2010/01/la-diaconia-luterana.pdf>>. Acceso en: 15 jun. 2018.

¹³⁷ GAEDE NETO, 2001, p. 18.

¹³⁸ GAEDE NETO, 2001, p. 18.

Gaede cita a autores tales como Adiel Tito de Figueiredo que comparten esta visión de diaconía: “los diáconos surgieron para ayudar a los pobres y resolver sus problemas, amándolos como Dios nos ama”.¹³⁹

Según Utech, “la diaconía consiste también en incidir o reflexionar con problemas más macros y no solo a nivel micro o comunitario. Ha sido un proceso en el que la diaconía se ha ido profesionalizando y que ha entrado en otros campos. No había gente profesional o especializada en el campo de la diaconía en la ILFE. El personal no estaba capacitado para involucrarse en los diferentes campos”.¹⁴⁰

Desde la comunión global hay temas muchos más delicados. Las iglesias de América Latina junto con la ILFE, trabajan fuertemente el tema del cambio climático, específicamente se puede tomar el tema del agua, (agua y saneamiento) los recursos hídricos. La pregunta es: ¿por qué no hay acceso al agua para estas comunidades? De ahí viene toda una reflexión que, que según Utech, “encamina a la ILFE hacia otros problemas como la sequía, a causa del despale indiscriminado, la mafia maderera, el estado o el gobierno no tiene un control de la explotación de los recursos madereros o los alcaldes y dirigentes están metidos en negocios con este tipo de organizaciones”.¹⁴¹

Estas declaraciones son impulsos para reflexionar como la ILFE ha asumido desafíos actuales relacionados a las definiciones de la diaconía. Por ejemplo, Nordstokke, dedica sus estudios a los desafíos de la diaconía que engloba lo siguiente:

El testimonio de Jesús es el espíritu de la profecía, (Apocalipsis 19.10). Las palabras profeta y profecía parecen ser poco usadas en el medio cristiano. No se acostumbra hacer referencias a las profecías. El que sabe un poco, pero en algunas áreas específicas ligadas a la venida de Cristo al mundo. Los profetas del antiguo testamento eran, en su mayoría, personas que incomodaban. Sus discursos no siempre, o casi nunca, agradaba a las personas poderosas, que, de cierto modo, tenían en sus manos el destino de la humanidad. La función del profeta es a partir de su visión del mundo y de ser humano, levantar su voz de denuncia y de anuncio.¹⁴²

¹³⁹ FIGUEIREDO apud GAEDE NETO, 2001, p. 18.

¹⁴⁰ CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017

¹⁴¹ CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017

¹⁴² Traducción propia: “[...] o testemunho de Jesus e o espirito da profecia” (Apocalipse 19.10). As palavras profeta e profecia parecem ser pouco usadas no meio cristão. Não se costuma fazer referências as profecias. Quem sabe um pouco mais em algumas áreas especificas ligadas a vinda de Cristo ao mundo”. “Os profetas do Antigo Testamento eram, em sua maioria, pessoas incômodas. A sua fala nem sempre, o quase nunca, agradava as pessoas poderosas, que, de certo modo, tinham em suas mãos o destino da humanidade. A função de o profeta e, a partir de sua visão de

Aragón, manifiesta que “la iglesia en ocasiones no puede intervenir directamente. Sin embargo, ha establecido alianzas con otros organismos gubernamentales y no gubernamentales para hacer incidencia, para hacer ejercer las leyes relacionadas a la protección de medio ambiente”.¹⁴³ Pero al mismo tiempo los dirigentes reconocen que la iglesia no está lo suficientemente involucrada en estos espacios porque no hay suficiente personal. Para Utech, lo importante es que “existe esa comprensión de que hay que defender la creación, hay que defender Bosawas, la reserva indio Maíz y todos esos territorios protegidos, que en realidad no se cuidan”.¹⁴⁴ Es decir que el trabajo está en hacer entender a las personas que entre menos despale, menos deforestación, entonces menos impacto tendrán los huracanes en las comunidades, y por lo tanto se podrán conservar las venas de agua en el manto acuífero.

Continuando con las posiciones anteriores, podemos poner sobre la mesa la pregunta que Nordstokke se plantea: “Pero que es lo que viene a ser diaconía? La profecía se diferencia de la diaconía, pero la diaconía es profética, eso es, esta actúa en nombre de Dios. Anunciar anticipadamente, prever, anunciar por conjeturas. Así se define la función del profeta. La diaconía profética se ocupa como el “mañana”. Diaconia, es el servicio de Dios al prójimo, tiene como meta ser la presencia concreta de Dios. Diaconia es una señal de un Dios conocido, el Emmanuel (Isaías 7.14). Y esta señal se da a través de su acción donde la vida está amenazada. En esta realidad Dios quiere reaccionar, diciendo a través de palabras y acciones: ¡Basta! Así como está, no puede continuar. Es preciso una conversión de los valores. Así como Cristo dio testimonio con sus acciones: “Hagan como yo hice”.¹⁴⁵

Con todo lo anterior, hay elementos que se rescatan con ideas desarrolladas por Nordstokke se refiere a la transformación, y la describe de esta manera:

... mundo e de ser humano, levantar a sua voz de denúncia e de anuncio”. NORDSTOKKE. Kjell. **Diaconia, fé em ação**. São Leopoldo: Sinodal, 1995. p. 61.

¹⁴³ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁴⁴ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁴⁵ Traducción propia: “Mas o que vem a ser diaconia profética? Profecia diferencia-se de diaconía. Mas a diaconía e profética, isto e, ela age em nome de Deus. Anunciar antecipadamente, prever, anunciar por conjeturas. Assim se define a função do profeta. A diaconia profética se ocupa com a “amanha”. Diaconia, o serviço de Deus ao próximo, tem como meta ser a presença concreta de Deus. Diaconia e um do Deus conosco, o Emmanuel (Isaias 7.14). E este sinal se dá através de sua ação onde a vida está ameaçada. Nessa realidade Deus quer agir, dizendo através de palavras e ações: Basta! Assim como está, não pode continuar. E preciso uma conversação dos valores. Assim como Cristo testemunhou com sua ação: “Façam como eu fiz”. NORDSTOKKE. 1995, p. 61.

Como una diferencia nada despreciable con respecto a otros conceptos tales como acción social o trabajo de desarrollo. Transformación apunta a todas las dimensiones de la realidad humana, incluye la espiritualidad. Se resiste a los conceptos formados por la racionalidad occidental en el sentido que profesionales serían capaces de construir la realidad nacional.¹⁴⁶

Lo cual se contrapone con la idea de que la diaconía necesita gente especializada para poder entrar en los campos sociales y políticos del sistema que agrava las situaciones de las comunidades vulnerables. “El empoderamiento de la comunidad es lo que hace posible esta transformación. Es decir empoderar a las personas sin poder, concepto que fue utilizado en los campos sociales y políticos”.¹⁴⁷

Esto que se mencionó anteriormente, ha sido para del recorrido de la Diaconia y sus desafíos actuales. Aspectos que engloban elementos ecológicos y transformadores mucho más allá de las comunidades de fe donde la ILFE tiene presencia. La diaconía profética debe estar presente donde la vida esté amenazada. Gaede neto cita a Kjell Nordstokke quien manifiesta que,

Al hablar de liberación, debemos recordar que no se trata únicamente de una liberación individual. Para que la liberación pueda acontecer de forma colectiva, las personas que se encuentran en estado de opresión precisan juntar sus fuerzas. Es preciso transformar estructuras cuando estas sirven como generadoras de muerte.¹⁴⁸

Y esto no solo se debe comprender en la individualidad del individuo, mucho menos en la individualidad de las comunidades donde se tiene presencia. No se puede hacer diaconía, sin pensar en las otras comunidades bajo amenaza de sus vidas y recursos naturales aunque la iglesia no esté presente en ellas.

En general, hay una comprensión y toda una literatura desarrollada con tantos encuentros y talleres luteranos en cuanto al tema del medio ambiente. Se hace, a través de la diaconía, una exégesis, una interpretación relativamente bien aplicada para poder entender los textos en sus contextos y sentir que la diaconía no está yendo por otro lado sino sentir que la diaconía va caminando abordando esas problemáticas que se presenten en las comunidades. Esto es en otras palabras; “para que esta

¹⁴⁶ NORDSTOKKE, Kjell. **La comprensión de la Diaconia en el contexto de la FLM**. Disponible en: <<https://sdmds.files.wordpress.com/2010/01/la-diaconia-luterana.pdf>>. Acceso en: 15 jun. 2018.

¹⁴⁷ NORDSTOKKE, Kjell. **La comprensión de la Diaconia en el contexto de la FLM**. Disponible en: <<https://sdmds.files.wordpress.com/2010/01/la-diaconia-luterana.pdf>>. Acceso en: 15 jun. 2018.

¹⁴⁸ GAEDE NETO, 2001, p. 24.

práctica no se convierta en algo superficial, la reflexión teológica se hace necesaria, esto es, la Diaconía precisa elaborar, a partir de la práctica, su base teórica”.¹⁴⁹

Sin embargo, Utech afirma que, “se debe tener claro que la iglesia debe empezar desde lo particular porque en la ILFE se trabaja en un contexto donde los problemas individuales, familiares no están resueltos”:

Por ejemplo, el desempleo, la pobreza, la violencia intrafamiliar. Hay muchas cosas que no están resueltas, el nivel de vida, la escuela, los niños, el acceso a la salud, la educación, la universidad, el joven, se están preguntando ¿qué voy a hacer? Voy a estudiar, está bien, pero ¿después? La pregunta es si la juventud va a conseguir trabajo.¹⁵⁰

Si se observan a las otras iglesias de Centroamérica en CILCA (Comunión de Iglesias Luteranas de Centroamérica), la iglesia en El Salvador y Honduras están trabajando con el tema de las maras (pandillas juveniles), la iglesia en Guatemala o lo que es el triángulo del norte están con otros problemas de seguridad muy serios. “El narcotráfico, el tema de migración, es un tema sensible que hay que discutir. ¿Y qué tienen que ver todos estos temas con la iglesia? Tienen que ver porque se habla de la vida del ser humano y claro que la iglesia sabe que son temas que están ahí presentes en la sociedad. Se deben discutir porque son temas que tratan sobre el ser humano y si el ser humano se hizo a imagen y semejanza de Dios, hombre y mujer hechos a imagen y semejanza de Dios, por esto son temas que caminan juntos”.¹⁵¹

4.2 Una iglesia profética a partir de la Biblia y la Diaconía

De acuerdo con Cortez, “la iglesia es profética en dos niveles, uno a un nivel más micro, nacional, local dando pautas y señalando cosas que no están bien, no solamente desde al ámbito político, sino todo lo que está alrededor, desde el medio ambiente, hasta otros temas que afectan a otros grupos porque elites poderosas u oligarcas manejan e influncian en el sistema”.¹⁵²

¹⁴⁹ GAEDE NETO, 2001, p. 33.

¹⁵⁰ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁵¹ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017

¹⁵² CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 5**: Katia Cortez sobre la diaconia profética. Comunicación personal el 16 de mayo de 2017. Katia Cortez es pastora de jóvenes, coordinadora del área de proyectos de salud sexual y reproductiva, específicamente en la incidencia y acompañamiento a personas que viven con el VIH-SIDA. También funge como asistente de la obispa de la ILFE.

Además, la iglesia luterana de Nicaragua no es una iglesia congregacionalista. “Es decir, un modelo congregacionalista es aquel donde cada iglesia o comunidad trabaja por sí sola. La ILFE se declara parte de una iglesia confesante, modelo europeo, es parte de una comunión más amplia”.¹⁵³ Por otro lado, manifiesta que; “la ILFE también sufre con los problemas de los otros y tal vez esos otros problemas no son parte de la agenda de la iglesia. A decir, los temas de las iglesias de Europa, de las iglesias de África, el problema de los inmigrantes, el agua, la guerra, la ILFE como iglesia pequeña, tiene la obligación de estar sintonizando lo que pasa afuera para estar aprendiendo y leyendo que forma parte de esta comunión global”.¹⁵⁴

La ILFE comulga con una agenda más global, el tema de género, por ejemplo, es un tema local de la iglesia, pero también es un tema general, a nivel internacional. Este tema es mucho más amplio y más difícil de abordar en África. Entonces, “la ILFE tiene unas líneas teológicas que la comunión luterana va brindando, como pautas teológicas que ayudan a justificar por qué la iglesia está abordando en este sentido específicamente la justicia del género”.¹⁵⁵ También es importante reconocer, lo imprescindible que es aprender a hablar de la justicia climática desde los derechos humanos de los pueblos originarios, los indígenas, la reforma agraria”.¹⁵⁶

Sin embargo, estas declaraciones que hasta ahora se han dado a partir de las entrevistas en cuanto a la Diaconía que practica la ILFE, es sin lugar a dudas en la teoría, un ideal para otras iglesias centroamericanas y latinoamericanas que trabajan en contextos desoladores. Aquí lo interesante es saber si esas pautas teológicas, esos grandes temas de las agendas internacionales se pueden verificar en un ámbito menor dentro del contexto nicaragüense. Hablando no solamente de las comunidades donde la ILFE tiene incidencia, sino de otros grupos de personas con otras necesidades y sufrimiento. Por ejemplo, “los derechos humanos del movimiento popular campesino, los cuales han sido violentados al negarle la libre circulación, ya que está establecido en la constitución política de Nicaragua que toda persona, grupo u organización tiene el pleno derecho de manifestarse, y en este sentido el movimiento campesino se ha resistido para exigir la derogación de la ley 840”.¹⁵⁷ Este tema tiene que ver con la

¹⁵³ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁵⁴ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁵⁵ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁵⁶ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁵⁷ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

justicia climática, los derechos humanos de los pueblos originarios, la violación que implica someter a comunidades a los intereses de un partido político. Sin embargo, desde que iniciaron las protestas y manifestaciones de los campesinos en contra de la ley del canal, la ILFE no se ha posicionado al respecto.

Por otra parte Utech, retoma un pasaje bíblico, Lucas 4, y afirma que; “La iglesia no está para repartir tierra, pero cree que de una forma u otra si puede incidir para que se creen políticas, tiene que haber una política agraria, agrícola”.¹⁵⁸ A la vez agrega que;

Cada uno desde su nivel tiene que saber cómo es que se puede ir haciendo incidencia, pero no apuñalarse así mismo, si tú eres grande y poderoso, tú puedes hacer pronunciamientos más grandes, pero si tú eres pequeño, tú tienes que aliarte con otros, y como dice la palabra de Dios, ‘hay que ser astutos como las serpientes y suaves como la paloma’. “La iglesia tiene que saber hasta qué punto puede incidir. Utech considera que; “se debe saber hasta dónde se puede llegar porque la iglesia no puede “quemarse”. De esta manera no se haría nada de incidencia, por lo tanto, la ILFE debe de pedir sabiduría a Dios para la conducción de la iglesia y definir y escoger ciertos temas”.¹⁵⁹

En estas afirmaciones claramente podemos percibir que no hay una estrategia definida para hacer incidencia pública. En este sentido podríamos hacer una autocrítica a la dimensión profética de la iglesia. Rodolfo Gaede Neto cita a Kjell Nordstokke quien cuestionó esta posición sobre una concepción de la diaconía profética, que es también una crítica por parte de la Teología de la liberación:

La teología política cuestionó la diaconía por expresar un asistencialismo que implica aceptación del statu quo. Principalmente la teología de la liberación, exigió un posicionamiento más radical, analizando las causas ideológicas de la miseria humana y optando por una actuación política para transformar la sociedad.¹⁶⁰

Hablando específicamente de Nicaragua, desde el punto de vista de Utech:

[...] la ILFE no está involucrada fuertemente en los problemas de los indígenas, ni en el tema de los colonos en la costa caribe, diferente son las iglesias de Guatemala, que su trabajo es puramente con pueblos indígenas. Desde cada contexto, la ILFE va determinando los temas, sin embargo, la ILFE conoce lo que ellos (los indígenas) hacen y se solidariza con ellos, sus causas, porque sabe que están trabajando con los más débiles, ahí también viene la diaconía, a un nivel más global.¹⁶¹

¹⁵⁸ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁵⁹ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

¹⁶⁰ GAEDE NETO, 2001, p. 24.

¹⁶¹ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

Hay ejes que cada iglesia ha definido, sin embargo, para Utech,

[...] no se puede trabajar con todas las comunidades ni con todos los temas. Con respecto a El cambio climático: Por ejemplo, Centro Humboldt tiene esa capacidad de investigar, analizar, y defender esos resultados sobre los efectos del cambio climático. Tienen expertos para generar una reflexión seria en cuanto a asuntos sociales y políticos. Este organismo, solo para dar un ejemplo, está en ese nivel, no desarrollan proyectos, no es esa su línea, pero realizan investigaciones profesionales, con análisis y documentación muy serias.¹⁶²

La ILFE, lo que ha hecho hasta ahora en cuanto a esos temas es acompañar esos estudios y análisis científicos que presentan resultados donde reflejan que hay un comportamiento en el medio ambiente. Las lluvias, la sequía, el invierno, el calentamiento de la tierra. Pero no hasta el punto de reunirse con las autoridades correspondientes para definir estrategias de mitigación y adaptación. Utech afirma que, “las agendas de las iglesias es la predicación de la palabra, los políticos también hacen lobby o advocacy, no con la palabra de Dios, pero de otra forma”.¹⁶³

Sin embargo, podemos notar en diferentes momentos algunas debilidades en cuanto a la construcción de la práctica de la Diaconía. En las palabras de Sebastián Armando Gameleira Soares; “la diaconía no puede ser reducida a un sector de la acción eclesial, una tarea particular entre muchas. La Diaconía es el propio ser de la iglesia cristiana, es lo que caracteriza a las comunidades”.¹⁶⁴ Desde otra perspectiva, Aragón afirma que, “se debe de pensar de qué lado del muro estamos, tenemos que estar o de un lado o del otro”. Por otro lado, recalca; “yo podría decir que la mayoría está arriba (viendo desde lo alto del muro), no tomamos posición”.¹⁶⁵

Aquí podemos percibir que en realidad existe una comprensión de que la Diaconía social y política es dimensión intrínseca de la fe y de la misión evangelizadora. Pero este tipo de cuestionamientos acerca de qué lado estamos, son los planteamientos que nos introducen a abordar el tema de la Diaconía profética de modo más profundo añadiendo también el tema del ámbito público. A partir de las posiciones, hay una revelación de que existe una comprensión teológica sobre

¹⁶² CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017.

¹⁶³ CARRILLO, *Entrevista n° 4*, 2017.

¹⁶⁴ Traducción propia: “Nas palavras de Sebastiao Gameleira Soares: “Diaconia não pode ser reduzida a um setor de ação eclesial, uma tarefa particular entre muitas. Diaconia es o próprio ser da Igreja crista. E o que caracteriza a comunidade”. SOARES apud GAEDE NETO, 2001, p. 27.

¹⁶⁵ ARAGÓN, *Entrevista n° 2*, 2017.

Diaconia, pero que aún falta desarrollar, fortalecer y empoderar esta área con bases teológicas mucho más sólidas.

Se considera que la iglesia no inventa su agenda, muchas veces está dentro de temas globales que afectan a la humanidad a nivel macro y de alguna manera hace una contribución. La iglesia posee principios y razones por las que comparten la agenda de la FLM. Pero la ILFE, por ejemplo, no hace leyes. En la opinión de Aragón,

[...] es que cuando la iglesia hace lobby, el objetivo sería lograr que un contexto o una comunidad ejecuten de verdad lo que es la ley, por ejemplo, el tema de la educación, la iglesia no puede construir 20 o 30 escuelas y pagar maestros. Pero si en cierta medida hacer presión al gobierno para que cree las condiciones para ampliar y mejorar el sistema educativo, para eso está la sociedad civil y los otros organismos.¹⁶⁶

Por otro lado, Cortez menciona que, “la ILFE debe de pensar en el hecho de hacer ciudadanía. Es decir, “hacer ciudadanía, es promover y crear espacios de reflexión, para analizar y discutir sobre las cosas que están mal dentro de la estructura de la maquina política y económica como tal”.¹⁶⁷

Utech, considera que; “En situaciones más delicadas o agravantes como, Brasil o Venezuela por ejemplo, está en riesgo tu vida, pero en otros contextos no está en riesgo tu vida, es más fácil. Ese es el asunto”.¹⁶⁸ En estas declaraciones podemos confirmar las características de la Diaconia profética descritas anteriormente en este capítulo. Pero, sobre todo, el sentimiento y pensamiento de las personas que hacen Diaconia cuando se sienten perseguidos cuando la iglesia pone al descubierto los males de la realidad político social y económico que generan las injusticias.

4.3 Los proyectos de Diaconía y Desarrollo actualmente

Hay un programa general para la Diaconía y el desarrollo. Uno de los ejes temáticos es seguridad alimentaria y nutricional. El otro es el agua y saneamiento básico. El tercero es preparación y respuesta a desastres naturales. Todos ellos bajo el enfoque de gestión del riesgo. De la misma forma, todos ellos con el elemento del cambio climático como un eje transversal y por supuesto el enfoque de género como elemento transversal.

¹⁶⁶ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁶⁷ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁶⁸ CARRILLO, **Entrevista n° 4**, 2017.

A partir de estos parámetros la ILFE tiene proyectos específicos que ayudan a dar respuesta a estos ejes temáticos. Según Aragón, “estamos desarrollando el proyecto de fogones mejorados que lo que pretende es reducir el uso de energía vegetal, es decir, menos consumo de madera”.¹⁶⁹ Estas acciones pretenden reducir emisiones de gases y mejorar la salud de las familias.

El tema de deforestación y la reforestación están intrínsecos dentro de este proyecto. Es algo que se ha desarrollado desde hace unos cinco años, se han construido cada año por lo menos 70 fogones para 70 familias de las comunidades. Lo que ha permitido educar a las familias en diferentes temas relacionados a los efectos del cambio climático, la mitigación y adaptación.

La ILFE implementa el proyecto de agua y saneamiento, este se ejecuta en Somotillo, Chinandega, con unas 120 familias del área rural, en su mayoría campesinos.

Lo que pretende es generar acceso de agua segura para las familias, crear condiciones básicas de saneamiento, crear condiciones de salubridad para las familias para el manejo y uso del agua. Con este mismo proyecto se pretende crear condiciones para que las familias puedan establecer algunos sistemas de riego, es decir, el agua no es solamente para el uso doméstico, beber, lavar, bañarse, sino para uso de la parte agrícola productiva.¹⁷⁰

Existe otro proyecto que está encaminado al tema de la seguridad alimentaria, uno de ellos es por ejemplo, En Somoto, Madriz, al norte de Nicaragua, donde hay 120 familias integradas en este proyecto de producción agrícola. Esto tiene que ver con la creación de bancos de semilla, generación de capacidades en las familias para manejar los sistemas de producción, diversificar, para aprovechar el suelo, para aprovechar los pocos recursos que estos tienen y se acompañan también con sistemas de riego.

Hay otros proyectos que son de formación agrícola que tienen que ver con lo que le llaman escuelas de campo, que es más que todo para fortalecer las capacidades de las personas, para que ellos mejoren sus sistemas de producción que se han mencionado anteriormente y que de esta manera estos experimenten técnicas, las validen, hasta llegar a un proceso de adopción de estas técnicas de producción

¹⁶⁹ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁷⁰ ARAGÓN, Ángel. **Documento del proyecto de Seguridad Alimentaria y Nutricional de la oficina de Diaconia y desarrollo**. Managua, Iglesia Luterana Fe y Esperanza de Nicaragua. Departamento de Diaconia y Desarrollo, Noviembre, 2013. p. 23.

agrícola. “Estos son los pequeños proyectos que hemos estado ejecutando acompañados de paneles solares para la extracción del agua. Son básicamente proyectos complementarios y todos dirigidos con el mismo enfoque”.¹⁷¹

A partir de lo anterior podemos reflexionar acerca de la práctica de la Diaconía profética que la ILFE ha venido desarrollando hasta ahora. Entre fundamentos teológicos, posiciones teóricas y acciones concretas desde la dimensión comunitaria, donde se intenta acompañar a las comunidades de fe, desde los proyectos diaconales y de desarrollo comunitario como reflejo de la solidaridad y compromiso de la ILFE y la vida de las personas. Además de esto, se percibe que en el discurso hay una carencia de los elementos esenciales de la Diaconía los cuales son la base sobre la cual se fundamenta su existir. Es decir, desde la biblia a partir de las enseñanzas de Jesús. La ILFE en este sentido debe fortalecer sus acciones diaconales en las enseñanzas y acciones de Jesús.

4.4 La ILFE y las alianzas estratégicas

En el tema de implementación de los proyectos la iglesia está sola. La ILFE coordina actividades con otros organismos para potencializar ciertos recursos, por ejemplo,

[...] en las dos zonas de intervención coordinamos con el ministerio de economía familiar que es una institución del estado. Se coordina con el movimiento comunal para lograr alianzas con el objetivo de brindar talleres de capacitación y aprovechar recursos, en ocasiones la ILFE ha establecido alianzas con las alcaldías pero, la iglesia ejecuta, implementa y da seguimiento específicamente a los proyectos que la iglesia ha creado.¹⁷²

En realidad, son cosas muy puntuales, la Iglesia no tiene alianzas establecidas de largo plazo, no bajo un programa definido. Aragón manifiesta que, “aprovechamos esos espacios que ya existen para que nuestras poblaciones beneficiarias adquieran nuevos conocimientos, nuevas prácticas, nuevos saberes y complementen con lo que la ILFE está haciendo en las comunidades”.¹⁷³ Pero la ILFE no tiene acuerdos con nadie. Dentro de los proyectos de la iglesia no existe ningún tipo de incidencia o intervención en espacios de decisión política en cuanto a temas

¹⁷¹ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁷² CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁷³ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

sociales. Las decisiones que se toman son a nivel de los grupos comunitarios, a nivel de las comunidades donde la ILFE está presente. Según Aragón, “a nivel de incidir en otros espacios no hemos logrado eso. Los grupos que se organizan en las comunidades toman sus propias decisiones a partir de los proyectos que se están ejecutando”.¹⁷⁴

El Impacto de la intervención de la oficina de Diaconía y Desarrollo en la opinión de Aragón;

El impacto que la iglesia ha tenido con el aspecto de la diaconía es que, la diaconía distingue a la ILFE de otras iglesias u otras organizaciones religiosas. La diaconía es también el elemento clave en la convicción de ser cristiano, es decir, no solamente trata de la predicación del evangelio sino también busca la dignidad de las personas, ese es uno de los grandes elementos de la Diaconía. Hay otros elementos que se pueden catalogar como logros, como es el hecho de que la gente tenga acceso a alimentos, agua y recursos que antes no contaban. El mayor impacto ha sido elevar la dignidad de las personas que participan en los proyectos que como iglesia se desarrollan.¹⁷⁵

4.5 La Diaconia, la Biblia y la Espiritualidad

Según Aragón, “hay una misión y es lo que denominan misión integral, tratamos en la medida de lo posible de no hablar o decir que nosotros somos una entidad ejecutora de proyectos”.¹⁷⁶ Desde ese punto de vista inicia ese proceso de verse como iglesia y no como una organización no gubernamental que hace diaconía, y tampoco solamente como culto sino que es un proceso más integral. Hay una estrategia de pastoral integral y se trata de que los equipos sean vistos como una iglesia, y no como una institución que ejecuta proyectos como lo hacen otras organizaciones. Aunque no hay que dejar de ver la parte de los proyectos porque son en sí una parte importante para la vida de la iglesia. Para esto se promueven procesos de reflexión. A veces no son procesos de reflexión planificados sino ocasionales, que aparecen y se van tratando de divulgar entre los beneficiarios. La iglesia trata de ver esto como una propuesta integral de desarrollo de la fe acompañada con procesos de vida.

Aragón expresa que

¹⁷⁴ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁷⁵ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁷⁶ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

[...] hay versículos bíblicos que fundamentan la Diaconia, “quizás no recuerde las citas exactamente, pero cuando nosotros hablamos de desastres, hay una cantidad de textos que nos ayudan a reforzar, por ejemplo, tanto en el antiguo testamento como en el nuevo testamento; por ejemplo en AT, cuando se le manda a Noé a construir la barca, es un texto que nos enseña que Dios no manda a prepararnos.¹⁷⁷

Otro pasaje bíblico que podemos mencionar, es cuando Jesús dice; “hay que construir la casa sobre la roca y no sobre la arena, son textos que te ayudan a establecer programas de prevención”. El tema del agua, por ejemplo, en la biblia es un tema central, “el agua de vida, la mujer samaritana, el amor al prójimo, la solidaridad entre las personas, el texto del buen samaritano, el tema de la alimentación, dar de comer a la gente, el pan espiritual como el pan material, es decir, hay cantidad de textos que podemos utilizar”.¹⁷⁸ También añade que, se puede mencionar el tema de formación de capacidades,

[...] a la gente se le enseña que debe de aprender, conocer, fortalecer sus capacidades, desarrollar procesos de aprendizaje no solamente recibir sino quedarse con lo que les facilita la iglesia”. Jesús enseñó con muchas parábolas y algunas de esas parábolas siguen siendo útiles para el tiempo de hoy.¹⁷⁹

Como podemos ver, hasta aquí logramos ubicarnos en la comprensión y la forma en cómo la Diaconia se ha desarrollado y comprendido en la ILFE. La Diaconia como un servicio a la comunidad, específicamente a los más necesitados en coherencia con y a partir de las acciones de Jesús y su ejemplo de diácono, es decir, de servicio.

A continuación, están algunos ejemplos donde la Diaconia que la ILFE se desarrolla y se concretiza en las comunidades donde se presentan situaciones de sufrimiento, desigualdad y falta de acceso a los servicios básicos de sobrevivencia.

4.6 Soberanía y Seguridad Alimentaria y nutricional

En Nicaragua existe una ley de seguridad alimentaria y nutricional sin embargo es una ley que no se lleva a cabo ya que dicha ley expresa que el objetivo de la misma es garantizar el derecho de todas y todos los nicaragüenses de contar con los alimentos suficientes acordes a las necesidades de la población. Es el estado

¹⁷⁷ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017

¹⁷⁸ CARRILLO, **Entrevista n°2**, 2017.

¹⁷⁹ CARRILLO, **Entrevista n°2**, 2017.

el que debe de velar por la ejecución de políticas públicas vinculadas a la soberanía y seguridad alimentaria y nutricional. Por lo tanto, Aragón afirma que;

[...] la iglesia, parte de diagnósticos y estudios que ha realizado en las zonas de intervención, se han creado proyectos para ofrecer este servicio, disponiendo de recursos humanos y materiales para garantizar y mejorar la seguridad alimentaria y nutricional de las poblaciones.¹⁸⁰

En Nicaragua hay dos ciclos productivos, los que llamamos primera y postrera. Los campesinos y campesinas se ven severamente afectados por varios fenómenos, la sequía y las inundaciones, esto provoca la pérdida de cultivos de granos básicos para la alimentación de sus familias. En las comunidades se pretende establecer parcelas productivas con sistemas tradicionales los cuales dependen un 100% de los periodos lluviosos. Sin embargo, debido al cambio que se ha generado en el clima, las comunidades han sido afectadas por la sequía en los últimos tres años. Según Aragón,

[...] la ILFE a partir de esta situación tuvo que implementar sistemas de riego por goteo en áreas donde existen fuentes de agua. De esta manera es como la ILFE ha logrado mejorar las condiciones para sembrar los cultivos y obtener buenos rendimientos que aseguren la alimentación de las familias de la comunidad.¹⁸¹

El acceso al agua es uno de los problemas principales que se presenta en las comunidades rurales de occidente y norte del país. Sin agua, las y los pequeños productores no pueden trabajar la tierra.

Sin embargo, lo relevante aquí no es la demostración de los problemas del acceso al agua, por el contrario, se trata de evidenciar la praxis coherente entre el discurso, la biblia y las acciones claras y definidas por los dirigentes de la ILFE. Es en este sentido donde se debe poner énfasis en cuanto a la praxis diaconica de la ILFE.

Hablando desde un punto técnico, esta organización con las comunidades ha sido posible gracias a los espacios de formación, capacitación y prácticas de técnicas de conservación de los suelos, control de plagas en los cultivos y otras técnicas de adaptación y mitigación de los efectos del cambio climático en la zona. Es importante recalcar que las comunidades poseen bancos de semilla, cuya estructura

¹⁸⁰ ARAGÓN, A. **Gestión de recursos hídricos para el acceso de agua segura y de calidad en comunidades de Occidente de Nicaragua.** Diagnósticos de la oficina de Diaconia y Desarrollo. Managua, Iglesia Luterana Fe y Esperanza de Nicaragua. Departamento de Diaconia y Desarrollo. 2010. p. 18-19.

¹⁸¹ ARAGÓN, 2016.

administrativa es representada por miembros de la comunidad, una junta conformada tanto por hombres como por mujeres. En este sentido, uno de los ejes transversales de los proyectos es el enfoque de género, la mujer se ha incorporado al trabajo del campo, limpieza del campo, labrar el campo, sembrar, rotación en el riego, cuidado, aplicación de fertilizantes, control de plaga, información sobre el comportamiento lluvioso y por supuesto la cosecha y administración de los bancos de semilla. Para Aragón, “esto ha dado un giro importante en la vida de las comunidades, donde antes las mujeres se limitaban a los quehaceres de la casa, a cocinar, cuidar a los niños y participar de los cultos en la iglesia”.¹⁸²

Llama la atención aquí, el trabajo dentro del cual la mujer del campo ha sido incluida. Estas acciones son claros cuestionamientos a la realidad patriarcal que se vive en Nicaragua.

Por siglos la mujer es quien ha realizado el trabajo doméstico, el trabajo de servir las mesas en casa. Un trabajo que en el tiempo de Jesús era relacionado con esclavos y esclavas, era considerado por lo tanto, un trabajo indigno, ya que la sociedad patriarcal así lo consideraba y que por lo tanto el hombre no la hacía.¹⁸³

Lo interesante aquí es que la iglesia ha iniciado un proceso de concientización de la división de las tareas en las comunidades donde se trabaja. La mujer es capaz de participar en los talleres de formación técnica agrícola, participar de la preparación de los suelos, fertilización, siembra, cosecha y organización de los grupos colectivos agrícolas y no limitarse a las tareas del hogar.

Esto es lo que se puede informar a nivel interno, los esfuerzos que los miembros de la ILFE desarrollan en las comunidades de fe donde intervienen. Sin embargo, Aragón plantea que; “ha habido proyectos relacionados directamente con la incidencia y participación en espacios públicos, que lamentablemente la experiencia ha tenido que interrumpirse por cuestiones partidarias”. A partir del 2011 en el municipio de Somotillo, en la ciudad de Chinandega, se organizó y se conformó la Comisión Municipal de Soberanía y Seguridad Alimentaria y Nutricional conocida como COMUSSAN, conformadas por las instancias máximas en la toma de decisiones y coordinación intersectorial a nivel municipal. Esta comisión estaba integrada por organizaciones del estado y organismos no gubernamentales, la ILFE formaba parte,

¹⁸² ARAGÓN, 2015, p. 12-13.

¹⁸³ GAEDE NETO, 2001, p. 75-76.

esto en algún momento permitió la integración de actores locales y población en general sensibilizando en el tema de soberanía y seguridad alimentaria desde el principio de la creación de la ley, (ley 693 Ley de Soberanía y Seguridad Alimentaria y Nutricional).

Esta ley entró en vigencia el 18 de julio del 2009, para ese entonces no se había constituido la COMUSSAN. Sin embargo, no fue hasta en el 2011 en el municipio de Somotillo, en la ciudad de Chinandega, se organizó y se conformó la comisión municipal. Por lo que fue un reto sensibilizar a las autoridades municipales para iniciar el proceso de involucramiento de todas las partes interesadas en el tema a como lo manda la ley. Diferentes actores sociales como, la sociedad civil y organismos no gubernamentales no tenían una efectiva incidencia en la formulación, gestión y diseño de políticas públicas en los diferentes niveles. “Esta comisión logró reunirse durante varios meses, se trabajó organizadamente y el proceso iba encaminado a la búsqueda de un desarrollo humano sostenible. Sin embargo, de la noche a la mañana se desarticuló. ¿Por qué? No sabemos”.¹⁸⁴ A la vez reflexiona que;

O tal vez si sabemos, pero no actuamos al respecto. Lo que se pretendía con este proyecto, era hacer incidencia en espacios municipales y fortalecer las capacidades institucionales que generaran planes de adaptación local frente al cambio climático con la participación directa de los y las campesinas y las instancias tanto gubernamentales y no gubernamentales”.¹⁸⁵

Ese espacio de diálogo ya no existe. Desde entonces ciertos tipos de acciones y todo tipo de estudios y diagnósticos deben de ser avalados por las ordenanzas municipales.

¹⁸⁴ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

¹⁸⁵ CARRILLO, **Entrevista n° 2**, 2017.

5 CONCLUSIÓN

Sin lugar a dudas, la ILFE ha intentado mantener su identidad frente al sistema político, social y cultural en el que se inserta. Sin embargo, enfrenta muchos obstáculos, que está aprendiendo a superar para subsistir en el medio. Retomando las ideas de Gaede en cuanto al tema del deseo de dominar o la propuesta de servir. Al respecto de la experiencia de la ILFE, es evidente la presencia de conflictos a partir de los intereses de los diferentes actores de la sociedad civil y las instituciones gubernamentales. Gaede lo expresa así, “Tensiones que se dan desde el deseo de dominar o la propuesta de servir, entre el camino de la gloria o el camino de la cruz”.¹⁸⁶ Este binomio del que habla Gaede, está presente en el ámbito público nicaragüense actual. Gaede, plantea que “el tema del poder, es un problema que está presente no solamente de parte de uno u otro individuo, sino que está presente en toda la comunidad”.¹⁸⁷ Partiendo de las enseñanzas de Jesús, la iglesia debe de recordar siempre que; “entre ustedes no es así”, algo que enseña Jesús como contraposición a la actitud de los poderosos de la sociedad.

Entre los organismos que formaban parte de la comisión estaban; Centro Humboldt, Instituto Nicaragüense de tecnología agropecuaria, Ministerio de educación, Nitlapan-UCA, Ministerio agropecuario y forestal, Ministerio de Salud, FAO, Universidad Politécnica, Servicio de información Mesoamericana de Agricultura sostenible (SIMAS), Centro para la promoción, investigación y el desarrollo rural social (CIPRES). Pero como Aragón menciona anteriormente, “estos espacios y sus alianzas fueron desarticuladas y restringidas por los gobiernos locales, lo cual para la ILFE ya había sido previsto como un riesgo en este tipo de espacios de decisiones de políticas públicas”.¹⁸⁸

Con esto podemos confirmar la obstaculización en el proceso de la participación ciudadana como derecho fundamental. La ley n° 475, Ley de Participación ciudadana establece que; “la gestión pública no puede ser concebida hoy en día sin la participación directa y permanente de la ciudadanía”.¹⁸⁹ Por lo tanto

¹⁸⁶ GAEDE NETO, 2001, p. 67.

¹⁸⁷ GAEDE NETO, 2001, p. 68.

¹⁸⁸ ARAGON, 2015, p. 13.

¹⁸⁹ NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

al conocer este tipo de acciones por parte del estado, como la desarticulación de la comisión municipal de soberanía y seguridad alimentaria y nutricional, confirmamos que no se hace valer el efectivo ejercicio del poder político del pueblo por medio de sus representantes civiles y políticos.

De ahí, la ILFE no tiene otro tipo de conexión con ninguna institución del estado. La ILFE formó parte de muchos espacios de incidencia, entre ellos la Mesa Nacional de gestión del riesgo; tuvo participación más activa en las diferentes mesas de trabajo locales en los departamentos. Había más oportunidades para la sociedad civil en general de participar en estos espacios. A partir de las afirmaciones de Cortez; “En otros momentos la ILFE ha trabajado y participado en otros espacios, pero lamentablemente estos espacios ahora están politizados”.¹⁹⁰ Sin embargo, aclara que: “al afirmar que estos espacios están politizados, explica que no siempre son transparentes en las necesidades que hay en las comunidades, sino que más bien responden a intereses personales o partidarios”.¹⁹¹

Con la afirmación anterior retomamos las ideas de León Duguit, quien desarrolló una teoría del estado y del derecho. Su idea comprende que,

El estado es un grupo de hombres que en una sociedad es más fuerte que los restantes. El estado es una cooperación de servicios públicos organizados y controlados por los gobernantes. [...] Esto quiere decir que el estado no es otra cosa que una sociedad donde las voluntades individuales más fuertes se imponen a los restantes.¹⁹²

Al afirmar que estos espacios públicos están politizados, está presente la idea de que, “los individuos se encuentran unidos entre sí por la existencia de necesidades comunes y que estas necesidades solo pueden ser satisfechas cuando los individuos unen esfuerzos”.¹⁹³ Sin embargo, no existe un poder de voluntad, sino más bien una sumisión a las necesidades solidarias del grupo en el que el hombre vive. Ya que según Duguit,

[...] estas necesidades comunes también se imponen a los órganos públicos, debido a que estos están sometidos al derecho. Es en el derecho donde se refleja la contraposición entre los gobernantes y los gobernados. Donde en teoría los gobernantes no son entes superiores a los gobernados, sino que trabajan al servicio de estos, utilizando legítimamente su potestad para

¹⁹⁰ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁹¹ CORTEZ, Katia. **Informe anual**. Mesa de gestión del riesgo. Managua. 2010. p. 35-37

¹⁹² AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 49.

¹⁹³ AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 52.

garantizar el respeto del interés general, en virtud del principio de solidaridad”.¹⁹⁴

Es de esta manera que la iglesia debe prepararse para sustentar con bases bíblicas y fundamentos teológicos su capacidad para defender su derecho a participar en el ámbito público. Esto solo es posible desde la fe, la referencia de la responsabilidad cristiana se encuentra en la biblia, principalmente en la figura de Jesús. Cuando Jesús no es el centro, la iglesia se desorienta en su misión profética.

La forma en como el gobierno de turno a través de las instituciones del estado ha decidido y definido quienes son los que pueden participar en diferentes espacios, ha ido limitando cada vez más la participación ciudadana y la pluralidad en la representación de estos espacios. Cortez destaca que, “han habido cambios, por ejemplo en Somotillo¹⁹⁵, en cuanto al tipo de incidencia que se puede hacer, es decir la forma en que estos espacios han sido dispersados”.¹⁹⁶ Y en el caso de la Mesa Nacional de Gestión del Riesgo, agrega que:

[...] quienes dirigen, a veces están a favor de las políticas del gobierno y a veces están en contra, entonces dependiendo de esto es así como la ILFE se mueve, se debe de decir cautelosamente en que eventos se participa y en que no, que acceso se tiene en ciertos espacios, que libertades, que facilidades, y que tipo de incidencia se puede tener en los mismos.¹⁹⁷

Esto, es un fenómeno explicado desde la teoría de Duguit;

Este fenómeno implica una doble regla. 1. La obligación de todo individuo a respetar todo acto de voluntad individual determinado por un fin de solidaridad social. 2. La obligación de todo individuo de no realizar ningún acto de voluntad determinado por un fin no conforme a la solidaridad social.¹⁹⁸

En este sentido la teoría jurídica de Duguit, señala al derecho objetivo como una regla de conducta social a la que se impone una sanción también social. Duguit entiende que, “el derecho objetivo y trascendente para la vida social se impone a los individuos que componen los grupos sociales porque la solidaridad se impone a todos”.¹⁹⁹ Es decir que la norma jurídica es individual y social. Es individual, porque se

¹⁹⁴ AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 54.

¹⁹⁵ Región de Occidente de Nicaragua. Cabecera departamental del departamento de Chinandega. La ILFE tiene 30 comunidades de fe en ese sector.

¹⁹⁶ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁹⁷ CARRILLO, **Entrevista n° 5**, 2017.

¹⁹⁸ AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 54-56.

¹⁹⁹ DUGUIT, León. **Las transformaciones del derecho público y privado**. Granada: Ed. Comares, 2007. p. 265.

internaliza en la conciencia del individuo y es social porque está fundamentado en una necesidad social. Está, por lo tanto, asumida una cautela y condicionalidad con respecto a la inclinación política de algunos dirigentes de las organizaciones de la sociedad civil internalizada individualmente y socialmente.

Por lo tanto, hay un margen de maniobras que penetran con el tiempo en lo racional, en lo jurídico, en sí y para sí. Con esto se puede constatar otra vez más un sometimiento hacia las instituciones públicas a un conjunto de normas e instituciones establecidas por el poder político establecido cuyo fin es imponer coactivamente sus reglas, las reglas normativas. Esto es una parte muy importante del ordenamiento, la cual está formada por normas constructivas dirigidas a la propia administración como instrumentos primordiales para el desempeño eficaz en esa posición.²⁰⁰

En algunas comunidades ha habido proyectos más intensos que han promovido cambiar las malas prácticas por buenas prácticas. Y entrar en procesos de desaprender todo lo que se había aprendido en el transcurso de la vida que había sido transmitido generación tras generación, no ha sido fácil. Y se refieren a aspectos culturales como el patriarcado, el machismo, la violencia intrafamiliar, el asistencialismo, la desesperanza, los valores humanos y valores cristianos. Se han promovido cambios positivos en el manejo del agua, los recursos naturales, las relaciones interpersonales, prácticas y conductas que tienen que ver con una cultura de conformismo y falta de acceso a la educación, un trabajo digno, sistema de salud de calidad y seguridad ciudadana. Sin embargo, aún se encuentran limitantes en los espacios de incidencia pública donde se pueden abordar las causas de la desigualdad, la marginación. Organizarse para participar en una agenda de una estructura política que censura y cierra espacios de diálogo, no ha sido fácil.

Se puede pensar que a través de los jóvenes se puede participar y formar parte de grupos o movimientos ambientalistas de la sociedad civil que permitan conocer cuáles son los esfuerzos que se están haciendo en Nicaragua y quizás explorar de esta manera espacios y movimientos donde si hay oportunidades para poder incidir de manera más clara, para entender y compartir otras experiencias que se puedan adoptar. Se ha visto con buenos ojos, que el departamento de diaconía hace muchos intercambios con otras organizaciones, experiencias exitosas con respecto al tema del manejo de la tierra, los cultivos, el agua, pero también se debe

²⁰⁰ AGUILERA; ESPINO, 2010, p. 58.

de participar en redes ambientalistas que promuevan esto para poder llegar hasta arriba.

Se tiene la confianza en que se debe de seguir insistiendo, que se pueden encontrar espacios, y si no logra, se buscan otras opciones apostando en los jóvenes y otros grupos dentro de la iglesia. Algunas comunidades lo han logrado, no es la misma experiencia con todas, pero si hay espacios que dan indicios de apertura para el dialogo y la incidencia para lograr cambios estructurales paulatinamente. La ILFE tiene el reto entonces de reflexionar acerca de su desarrollo no solo a nivel interno, sino a espacios externos donde pueda aportar y ejercer su derecho de incidir teológicamente en el ámbito público.

REFERENCIAS

AGUILERA, Portales Rafael; ESPINO, Tapia Diana Rocío. **Repensar a León Duguit ante la actual crisis del Estado Social**. Ciudad de México, n. 12, p. 49-71, 2010.

ANDERSON, Ana Flora; GORGULHO, Gilberto. A leitura sociológica da Bíblia. **Estudos Bíblicos**, v. 2, 1984.

ARAGÓN, Ángel. **Gestión de recursos hídricos para el acceso de agua segura y de calidad en comunidades de Occidente de Nicaragua**. Diagnósticos de la oficina de Diaconía y Desarrollo. Managua, Iglesia Luterana Fe y Esperanza de Nicaragua. Departamento de Diaconía y Desarrollo. 2010.

_____. **Análisis institucional FODA**. ILFE, 2015.

_____. **Documento del proyecto de Seguridad Alimentaria y Nutricional de la oficina de Diaconía y desarrollo**. Managua, Iglesia Luterana Fe y Esperanza de Nicaragua. Departamento de Diaconía y Desarrollo, Noviembre, 2013.

_____. **Gestión de recursos hídricos para el acceso de agua segura y de calidad en comunidades de Occidente de Nicaragua**. Diagnósticos de la oficina de Diaconía y Desarrollo. **Documentos del departamento de Diaconía y desarrollo**. ILFE, Managua, 2010.

AYALA, Carlos. La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal. Módulo I, Diaconía Profética. **Programa C.A.**, El Salvador. 2003.

BOLAÑOS, Geyer Enrique. **La revolución liberal de Zelaya**. Fundación Enrique Bolaños Geyer, Managua. p. 8. Disponible en: <<http://www.enriquebolanos.org/>>.

CAJINA, Julio Cesar. **Nicaragua: perfil del país 2015**. p. 2, n. 17. Disponible en: <https://www.paho.org/nic/index.php?option=com_docman&view=download&category_slug=datos-y-estadisticas&alias=715-boletin-informativo-nicaragua-perfil-de-pais&Itemid=235>. Acceso en: 28 sep. 2018.

CARRILLO, Sergio Eloy Rios. **Entrevista n° 1**: Vicky Cortez acerca de la participación ciudadana. Comunicación personal el día 19 de febrero 2017.

_____. **Entrevista n° 2**: Ángel Aragón sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 7 de marzo del 2017.

_____. **Entrevista n° 3**: M. Busbey sobre la participación ciudadana. Comunicación personal el día 15 de marzo del 2017.

_____. **Entrevista n° 4**: Ilo Utech sobre la diaconía profética, comunicación personal el día 20 de marzo del 2017.

_____. **Entrevista n° 5:** Katia Cortez sobre la diaconía profética. Comunicación personal el 16 de mayo de 2017.

CELADEC. Comisión Evangélica de Educación Cristiana. **¿Qué es la Teología de la liberación?**, Lima, 1980.

COLLINS, 1990 apud FEDERACIÓN LUTERANA MUNDIAL. **Diaconía en contexto**. Ginebra: Federación Luterana Mundial, 2009.

CORTEZ, Katia. Informe anual del área pastoral. **Archivos de la ILFE**, 2015.

_____. **Informe anual**. Mesa de gestión del riesgo. Managua. 2010.

DUGUIT, León. **Las transformaciones del derecho público y privado**. Granada: Ed. Comares, 2007.

DUSSEL, Enrique. **Filosofía ética latino-americana. Arqueológica latino-americana. Una Filosofía de la religión antifestichista**. Universidad Santo Tomás, Centro de Enseñanza desescolarizada: Bogotá, 1980.

_____. **Para una ética de la liberación latino-americana**. Tomo I. Buenos Aires: Editora Siglo XXI, 1973.

_____. **Teología de la liberación y Marxismo**. México: Editorial Guadalupe, 1990.

EL NUEVO DIARIO. **Obando y bravo un controvertido mediador de la vida política de Nicaragua**. Artículo de 3 de junio 2018. Disponible en: <<https://www.elnuevodiario.com.ni/nacionales/466254-obando-bravo-politica-nicaragua/>>. Acceso en: 8 ago. 2018.

FERNANDEZ, Héctor. Principios y fundamentos del Reino de Dios. In: **La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal**. FLM, El Salvador, 2013.

GAEDE. Neto, Rodolfo. **A Diaconia de Jesus: contribuição para a fundamentação teológica da diaconia na América Latina**. São Leopoldo / São Paulo: Sinodal / CEBI e Paulus, 2001.

HERNANDEZ, Vladimir. **El desafío de ser iglesia en un contexto de paz**. Dissertação (Mestrado em Teologia). Programa de Pós-Graduação em Teologia – Mestrado Profissional, São Leopoldo, 2012.

HODGSON, Ashley. Informe Pastoral de la mesa nacional de juventud. Consejo Latinoamericano de Iglesias CLAI. **Informe Pastoral para la Mesa Nacional**, Nicaragua, 2010.

HOFFMAN, Martin; BEROS, Daniel; MOOLEY, Ruth (Eds.). **Radicalizando la Reforma: Otra Teología para otro mundo**. San José, Costa Rica: Editorial SEBILA y Buenos Aires, Argentina: Ediciones La Aurora, 2016.

IBARRA; Ángel. Principios y fundamentos de la globalización neoliberal. In: **La Diaconía Profética en un contexto globalizador neoliberal**. FLM: El Salvador. 2003.

IGLESIA LUTERANA "FE Y ESPERANZA" De NICARAGUA. Disponible en: <<http://iluterana.org/>>. Acceso en: 14 sep. 2018.

ILFE. **Acta de Constitución de Junta Directiva**. 30 abr. 2007.

NICARAGUA. **Ley 475 de participación ciudadana**. Octubre del 2003. Disponible en: <http://www.oas.org/juridico/spanish/mesicic3_nic_ley475.pdf>. Acceso en: 23 jul. 2017.

NORDSTOKKE, Kjell. **La comprensión de la Diaconía en el contexto de la FLM**. Disponible en: <<https://sdmds.files.wordpress.com/2010/01/la-diaconia-luterana.pdf>>. Acceso en: 15 jun. 2018.

_____. **Diaconía, fé em ação**. São Leopoldo: Sinodal, 1995.

ORTEGA, Cinthia. **Iglesia Luterana de Nicaragua del Éxodo a la esperanza** (Parte 1). Managua, Nicaragua, 2013, minuto 6:20. Disponible en: <<https://www.youtube.com/watch?v=Uf6vU9rCPcw>>. Acceso en: 08 sep. 2018.

PEREZ, García Rodolfo. La influencia política de la iglesia católica en Nicaragua. **El Nuevo Diario online**, 29 de junio de 2004. Disponible en: <<http://archivo.elnuevodiario.com.ni/opinion/155106-influencia-politica-iglesia-catolica-nicaragua/>>. Acceso en: 16 jun. 2017.

RIOS, Sergio. **Impacto de la intervención de la ILFE en el desarrollo comunitario de la comunidad El Bonete**. Tesis Licenciatura en Sociología (Fenomenología de la religión). Universidad Centroamericana UCA. Managua. dic. 2010.

RODRIGUEZ, Blanca Irma. Incidencia de la iglesia luterana en las migraciones y el desplazamiento forzoso. **Revista Entorno**, diciembre 2015, n. 60, p. 32-36. Disponible en: <<http://biblioteca.utec.edu.sv/entorno/index.php/entorno>>. Acceso en: 25 feb. 2017.

SINNER, Rudolf von. Teología pública: um olhar global. In: CAVALCANTE, Ronaldo; SINNER, Rudolf von (Orgs.). **Teología Pública em debate**. São Leopoldo: Sinodal, 2011. v. 1.

UTECH, Ilo; CORTEZ, Vicky. La Comunidad Luterana y la Práctica de una Pastoral de Vida: Relato de Caminhada com a Bíblia. **Proclamar Liberdade**, São Leopoldo, v. 15, 1989. Disponible en: <<http://www.luteranos.com.br/conteudo/la-comunidad-luterana-y-la-practica-de-una-pastoral-de-vida>>. Acceso en: 23 jun. 2018.

UTECH, Ilo. **Panfleto sobre el bautismo y la Santa Cena**. ILFE, 2002.

_____. **Divulgación de la palabra, administración de los Sacramentos y la Diaconía**. Managua, ILFE, 2002.